

حضرت امیر اہل بیت علیہ السلام

تَوْبَةُ الْإِيمَانِ

طَهْرُ الْخَلْقَانِ

وَقَائِفُ

صَلْوَةِ امْرِئٍ مُرْتَدٍّ

أَمَّا فِي شَأْنِ صُلْحِ الْوَلَدِ وَالْأُمِّ وَالْأَبِ وَالْأَخِ وَالْأُخْتِ

لِلْكَاتِبِ الْهَجْرِي

وَالْكَاتِبِ الْهَجْرِي

بفرمانش بجایوں بادشاہ دہلی
حضرت امیر معاویہؓ کے دفاع و مناقب میں

تَوْزِیُّرُ الْاِیْمَانِ تہذیب تَطْهَیْرُ الْحَبَانِ

تالیف

علامہ ابن حجر مکیؒ

امام اہل سنت حضرت علامہ عبد الشکور کھنوی قدس سرہ

المکتبۃ العربیۃ

الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

۳ فہرست

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	مرض باشر	۳
۲	دیباچہ از حرم	۵
۳	ترجمہ معنیٰ	۶
۴	تکون الامکان	۹
۵	مقدمہ	۱۳
۶	فصل اول حضرت معلوہؑ کے اسلام کا بیان	۱۹
۷	فصل دوم حضرت معلوہؑ کے اخلاک و مناقب اور علوم و اشتہار	۲۳
۸	فصل سوم حضرت معلوہؑ کے کئے گئے اعتراضات کے مفصل جوابات	۶۹
۹	پہلا اعتراض	۶۹
۱۰	دومرا اعتراض	۷۰
۱۱	تیسرا اعتراض	۷۲
۱۲	تنبیہ	۷۴
۱۳	تنبیہ	۷۶
۱۴	چوتھا اعتراض	۷۶
۱۵	پانچواں اعتراض	۸۳
۱۶	چھٹا اعتراض	۸۳
۱۷	ساتواں اعتراض	۹۳
۱۸	تنبیہ	۹۵
۱۹	آٹھواں اعتراض	۱۰۵
۲۰	تیسرا لام اہل سنت کا	۱۵۴

وہابچہ

الحدود۔ واضح ہو کہ علامہ ابن حجر کی رحمت لفظ علیہ کل کتاب "تغییر الہدیین" حضرت مطہر علیہ رحمۃ اللہ کے مقابل میں ایک مشہور اور بے نظیر کتاب ہے۔ اس کتاب کی ضرورت بعدِ موتوں میں اسی سے ظاہر ہے کہ بعدِ موتوں کے بادشاہِ عالموں کی درخواست پر یہ کتاب تکیف ہوئی۔ حق تعالیٰ اس ایک جلد بادشاہ اور مختلف کتاب دونوں کو جزائے فیروست۔ آمین

آج سے تیسری صدی پہلے یعنی ۱۱۰۰ھ میں اس کتاب کا ترجمہ "انجم" کے ساتھ شائع ہوا تھا جب کہ "انجم" انتہائی عقل میں تھا لیکن وہ ترجمہ اس قدر جلد غائب ہو گیا کہ دوبارہ پھلپتے کے لئے بھی کوئی نسخہ دفتر میں باقی نہ رہا۔

ضرورت اور اہل ضرورت دونوں کا ٹھکانا تھا کہ جلد سے جلد یہ ترجمہ پھر شائع ہو اور جو ناواقف اور بے خبر اہل سنت طرہ لکھنا روافض کا دل خوش کرنے کے لئے حضرت مطہر علیہ رحمۃ اللہ کی شان میں گستاخانہ کلمات کہہ کر اپنی حاجت غراب کرتے ہیں ان کے لئے مشعل رہا ہے۔

بہارِ عقلِ قدیم سیدِ اشرافِ اہلِ صواب موطنِ صلح "ہاندِ حر" (غالب) سے جو پہلے ریاست "محمود خاں" کے تعلق سے ہوئی (ملکِ اودھ میں رہتے تھے اور "انجم" کے طبعہ لکھتے تھے اور اب بھی ہیں اس کا ذخیرہ میں ہندی مدنی کہ یہ کتاب چھاپا ہوا ترجمہ ان کے پاس ہندی استیلا و حفاظت کے ساتھ موجود تھا اور انہوں نے ہر مرضِ اشاعت مطا لبہا۔ جزو تعلقِ جزو "ص"۔

طبعِ ہندی کے وقت پھر اصل کتاب "تغییر الہدیین" سامنے رکھ کر ترجمہ کی دیکھ بھلی کی گئی اور اکثر غلطیوں پر غور و اثبات کے ساتھ ساتھ حواشی منیدہ کو بدھایا گیا جس کی

قدرو خیرات اللہ اللہ تعالیٰ دیکھنے ہی سے معلوم ہو سکی۔

رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔

ترجمہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ

اس کتاب "تفسیر الہدای" کے مصنف علامہ ابن حجر مکی شامی حنفی فاضل علم علامہ اہل سنت میں سے ہیں اور شیخ الاسلام علامہ ابو الفتح ابن حجر مستطیل شہسوار "صحیح بخاری" کے ساتھ علم و فضل میں اگرچہ مساوات نہیں رکھتے تو بھی ابن حجر مکی کے جانے والے کا حق سے زیادہ کسی کو اختلاف نہیں

حضرت مولانا شیخ عبداللہ حنفی علامہ انیسویں صدی کے فاضل علم علامہ ابن حجر مکی کے حلقہ تلمذ میں ہیں۔ کان بصرہ فی الفقه امام القندی بہ الاثمة و عمامہ صابر فی طبیب الحجاز مصنفانہ فی العصر یعجز عن الاتیان بمثلہ المعاصرون۔ پھر بفضل پندہ علم رکھتے ہیں۔ وقد طالع من تصانیفہ شرح المستہاج

یادہ اللہ میں سمندر "امام" کے نام اور شہداء اور ایسے جلیل القدر بزرگ تھے کہ اس حد میں انھیں جڑ میں ان کی تصانیف کی نظیر چلی کہنے سے ان کے سامنے نہ آتے۔

○ میں نے ان کی تصانیف میں سے سب (بڑی کتابوں کا مطالعہ کیا ہے۔

(۱) شرح منہاج میں کا نام "تہذیب المنہج" ہے (۲) شرح دارالمنہج "صحیح المنہج" ہے (۳) شرح منہج "صحیح المنہج" ہے (۴) "تہذیب المنہج" ہے (۵) "تہذیب المنہج" ہے (۶) "تہذیب المنہج" ہے (۷) "تہذیب المنہج" ہے (۸) "تہذیب المنہج" ہے (۹) "تہذیب المنہج" ہے (۱۰) "تہذیب المنہج" ہے (۱۱) "تہذیب المنہج" ہے (۱۲) "تہذیب المنہج" ہے (۱۳) "تہذیب المنہج" ہے (۱۴) "تہذیب المنہج" ہے (۱۵) "تہذیب المنہج" ہے (۱۶) "تہذیب المنہج" ہے (۱۷) "تہذیب المنہج" ہے (۱۸) "تہذیب المنہج" ہے (۱۹) "تہذیب المنہج" ہے (۲۰) "تہذیب المنہج" ہے

الحکم

المسمى "بفتححة المحتاج" و شرح الاربعين المسمى "بفتحح المبين" و
 شرح الهمزية المسمى "بفتحح المبكىة" والاعلام بقواطع الاسلام
 و"شن لغارة" والا فضاح والبيان لما جاء في ليلة النصف من شعبان" و
 والصواعق المحرقة" و"فتح الجواهر والزواجر و الخيرات الحسان في
 مناقب النعمان" والجوهر المنظم في زينة قبر النبي المكرم"۔

اس حقیر نے بھی تصانیف مذکورہ میں سے سب اصل کتب مطابقت کی ہیں۔

۱ الزواجر ۲ الصواعق ۳ الخیرات الحسان ۴ الفنلوی المنع
 المبکم سوں کے کے بق سب کتب مطابقت دیکھیں گے کہ کا قلمی نسخہ
 کاکوری کے کتب خانہ قلمی نسخہ میں دیکھا گیا۔

۵ گ کے دیکھنے کی ضرورت ہے اپنی آئی کہ حضرت مولانا عبدالحی صاحب مدظلہ نے کاکوری
 عرفہ " میں اصل ہے یہاں کیا ہے کہ بعض اصل دیکھیں گے کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ کو تمام
 اشیائے خیرہ و مستند کا علم دیا گیا ہے یہ قول باطل ہے اس مقام پر حضرت مولانا نے گ کے کا
 نسخہ دیا ہے اور مولوی ابو رضا خان ریاضی نے " گ کے " کا نسخہ دیکھیں اصل دیکھیں کی تائید
 میں چلایا گیا ہے لہذا " گ کے " کو دیکھا جائے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ حضرت مولانا عبدالحی صاحب
 کاکوری گ کے اور ریاضی صاحب نے قلمی نسخہ دیا ہے۔

دولت حضرت محمود کی رجب ۵۵۵ھ میں ہوئی۔ صلیبیوں نے آپ کے والد
 بعد کا القتل ہو گیا اور اس زمانہ کے دو بڑے پیشوا یوں اسلام نے آپ کی پرورش کی
 اول غسہ الدین بن ابی النعمان دوم غسہ الدین شہزی۔ شہزی نے ابن کو مصر کی مشہور
 درس گاہ جامعہ ازیز میں پہنچا دیا اور اس کے بعد یہ مصری میں رہ کر تمام علوم و فنون
 میں یکساںہ روزگار ہوئے۔

مصر سے بچ کرنے کے لئے مکہ معظمہ کی ہد آئے "اول ۵۵۳ھ میں پھر ۵۵۴ھ
 میں اور اس مرتبہ مکہ ہی میں اقامت پذیر ہو گئے اور تمام عمر درس و التواء کے کام میں
 بسر کی ۵۵۵ھ میں اور بقیہ بعض ۵۵۶ھ میں وفات پائی۔ کذا فی "التعلیقات
 السنیہ"۔

امروز گزرا وقت عزیزاں خبرے نیست
 فرد است درین بزم نام اثرے نیست

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سب قرطبہ اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے اپنے نبی کے برگزیدہ اور ایک اصحاب و آل کی تعلیم تمام لوگوں پر واجب کر دی کیونکہ اللہ بھلا و تعالیٰ نے ہر صحابہ اور برائی اور خطا سے ان کی پاکدامنی بیان فرمائی ہے اور ان کو یہ امتیاز عطا فرمایا ہے کہ وہ ہر کمال میں اور ہر چیز میں بہتتے لے جانے والے ہیں۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں "وہ کہیم ہے" لفظ ہے "اور شہادت دیتا ہوں کہ ہمارے سوا ہر جہاں اس کے بندے اور اس کے برگزیدہ رسول اور نبی ہیں۔ (اور دعا کرتا ہوں کہ) اللہ ان پر اور ان کے آل و اصحاب پر پے در پے صلوات و سلام بھیجتا رہے" جب تک کہ رات اور دن پے در پے آتے رہیں اور جب تک کہ ان کے علوم کے پراچین اور ان کے دلائل قاطعہ ان کے دشمنوں کی اطرا پردازوں کی گردنوں نئی کستے رہیں۔

بعد حمد و صلوات کے واضح ہو کہ یہ چند اور بات ہیں جن کو میں نے سیدنا ابو عبد الرحمن امیر المومنین حضرت سلیمان قرظی اموی رحمہ اللہ کے خطاکی میں تجلیف کیا ہے۔ صمدیہ کے دائرہ کا نام عر اور کثرت ابو سلیمان ہے۔ وہ بیٹے ہیں حب کے وہ بیٹے ہیں امیہ کے "وہ بیٹے ہیں عبد حمس کے" وہ بیٹے ہیں عبد مناف کے (اور عبد مناف رسول اللہ ﷺ کے دوا کے دوا ہیں) اور صمدیہ کی والدہ بنت ہیں۔ وہ بیٹی ہیں حبہ کی۔ وہ بیٹے ہیں رابعہ کے وہ بیٹے ہیں عبد حمس کے وہ بیٹے عبد مناف کے۔

اس رسالہ میں حضرت سلیمان رحمہ اللہ کی لڑائی کا بھی بیان ہے اور ان شہادت کا بھی جواب ہے جن کی وجہ سے بہت سے اہل بدعت و ہوا نے ان کی بدگوئی کو جائز سمجھا ہے۔ یہ لوگ ناواقف ہیں "یا ان کے دلوں میں عظمت نہیں ہے۔ ان نا کیدی

ممانعتوں کی جو نئی شکل سے آپ کے اصحاب کرام خصوصاً آپ کے سربراہی رشتہ داروں اور آپ کے کاتبوں اور نگرانوں کے برائے کئے کے حلقہ حقل ہیں جن کو آپ نے بشارت دی کہ وہ عقیقہ آپ کی امت کے بادشاہ ہوں گے اور ان کے لئے یہ دعا مانگی کہ وہ ہدایت کرنے والے اور ہدایت پانے والے ہو جائیں، چنانچہ آئندہ اس قسم کی دوائتیں جان ہوں گی۔

انہیں تاکیدی ممانعتوں میں سے (۱) ایک حدیث یہ ہے کہ جس شخص نے اصحاب کرام میں سے کسی کو اپنا ادبی اس نے نبی کو اپنا ادبی اور جس نے نبی کو اپنا ادبی اس نے اللہ کو اپنا ادبی اور جس نے اللہ کو اپنا ادبی اور جس نے اللہ کو اپنا ادبی اللہ اس کو ہلاک کر دے گا۔ (۲) اور ایک حدیث یہ ہے کہ کوئی شخص راہ خدا میں اگر "سید پناہ" کے برابر سونا بھی خرچ کر دے تو اصحاب کرام کے ایک مدد نصیب نہ ملے گا کرنے کے برابر ثواب نہیں پا سکے گا۔ (۳) اور ایک حدیث یہ ہے کہ جس شخص نے کسی صحابی کو برا کہا اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی "اور انسانوں کی" سب کی لعنت "اللہ اس کی نہ فرض مہلت قبول کرے گا نہ نفل مہلت۔"

اس رسالہ کی تالیف پر مجھے سلطان علیوں کی ہر رفعت و درجہ امت نے تیار کیا جو ہندوستان کے بادشاہوں میں سب سے بڑا اور سب سے زیادہ نیک اور صلہ پر عمل کرنے اور اعلیٰ صلہ کے ساتھ محبت کرنے میں سب سے زیادہ مضبوط ہے اور جو ہائیں اس کے خلاف اس بادشاہ کی طرف منسوب کی جاتی ہیں باغض وہ ہائیں صحیح بھی ہوں، تو اب یہ بادشاہ ان سب باتوں سے بالکل علیحدہ ہے، کیونکہ اس کی آخری حالت ایسی بجا و معلوم ہوئی ہے۔ بلکہ مجھ سے بعض ان حضرات نے جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فکر اور اس سے ہیں اور میرے استاد علامہ کے درجہ میں ہیں، جان کیا کہ اس

بادشاہ نے پانچ سال سے آسمان کی طرف نہیں دیکھا ہوگا اس کے کہ وہ اللہ سے ملنا کرتا ہے۔ اور یہ بھی بیان کیا کہ یہ بادشاہ اپنے ہاتھ کی کوئی سے کھانا ہے اور یہ کہ طلسمات قل سنت میں سے ہر لوگ اس کے پاس جاتے ہیں اور ان کی اس قدر تعلیم کرتا ہے کہ کسی اور سے نہیں سنی گئی۔ مثلاً ان کے پاس بکورت آمد رشتہ کرنا اور بدحوہ اس قدر وسیع سلطنت اور بادشاہت فرج کے ملک ہونے کے علماء کے سامنے مثل کوئی طالب العلم کے زمین پر بیٹھ جاتا اور جس طرح دولت مندوں کو چاہیے علماء کی خدمت کرنا وغیرہ وغیرہ۔

اس بادشاہ کی درخواست کا سبب یہ ہوا کہ اس کے ملک میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہو گئے ہیں جو حضرت معلوہ علیہ السلام کی تحقیق کرتے ہیں اور ان کو برا کہتے ہیں اور ایسی ایسی باتیں ان کی طرف منسوب کرتے ہیں جس سے وہ بری ہیں۔ کیونکہ حضرت معلوہ علیہ السلام نے کوئی ایسی بات نہیں کی جس میں کوئی ایسی تخریب نہ ہو سکے جو ان کو گنہگار بنی کر دے۔ بلکہ اس تخریب سے ایک گنہگار بننے کے لئے علت ہوتا ہے۔ جیسا کہ عقرب بیان ہوگا۔

اللہ میں نے بادشاہ کی درخواست منظور کر لی اور حضرت معلوہ علیہ السلام کے حالات کے ساتھ ہی اپنے سوتی امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے بھی ضروری حالات جو اس سمیت سے تعلق رکھتے ہیں بیان کر دئے ہیں۔ مثل ان لڑائیوں کے جو ام المؤمنین عاتکہؓ اور علیؓ و زبیر رضی اللہ عنہم اور دوسرے صحابہ سے واقع ہوئیں اور نیز وہ لڑائیاں جو خوارج سے ہوئی تھیں۔ خوارج کی تعداد موافق ایک روایت کے میں ہزار سے ان تھی۔ اور ان میں وہ اوصاف و عظمت بھی تھیں جو نبی ﷺ نے بیان فرمائی تھیں۔

اور میں نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ امام برحق اور ولیہ راشد تھے 'جو لوگ ان سے لڑے وہ سب پانی تھے 'مگر خوارج کے علاوہ اور لوگ کو خطا کار تھے مگر اس خطا میں بھی وہ 'مستحق ثواب' ہیں 'کیونکہ وہ لوگ ایم تھے 'بیعت تھے 'ایمان تھے 'اپنی تکلیفات کرتے تھے 'ان کی گمراہی ہو سکتی ہے بخلاف خوارج کے کہ ان کی تکلیفات قطعی 'امین' تھیں 'جیسا کہ مغرب بدلائل اس کو ثابت کیا جائے گا۔

یہ باتیں میں نے اس سبب سے یہ صاف کی کہ بڑی فرقہ 'بندہ کی تعریف میں بہت مبالغہ کرتا ہے اور بہت سے دلائل پیش کرتا ہے 'میں نے اس بیان میں شہید ہونے کو بہت تیز نہیں کیا کیونکہ جس کو اللہ کی طرف سے ہدایت ملی ہے 'اس کے لئے کوئی دلیل کافی ہے 'اور قرآن و حدیث بھی اس کے لئے کافی ہے۔ اس رسالہ کا نام میں نے تطہیر الجنان والمساكين من الخطور والتفویہ ثلب معاویہ بن ابی سفیان مع المدح الجلی واتبات الحق علی المولینا امیر المومنین علی رکھا اور اس رسالہ کو ایک مقدمہ اور پندرہ فصل اور ایک خاتمہ پر مرتب کیا۔

مقدمہ

جس مسلمان کا دل اللہ اور رسولؐ کی محبت سے بے ہوا ہو اس پر واجب ہے کہ اپنے نبی محمد ﷺ کے تمام اصحاب سے محبت رکھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان پر ایسی صلاحیتیں کی ہیں کہ کوئی دوسرا ان کا شریک نہیں ہے سب سے بڑی نعمت تو ان کو یہ ملی کہ سہول عالم محمد ﷺ کی نظر (جیسا اثر) ان پر پڑی اور حضرت نے ان کی تربیت فرمائی کہ اب کوئی دوسرا ان کے کمال اور استعداد اور وسعت علوم اور مرتبہ درجہ نبی کو نہیں پہنچ سکتا ہے اور یہ بھی واجب ہے کہ اپنے نبی محمد ﷺ کے تمام صحابہ کو جلیل کہے 'جیسا کہ اس پر اکثر سلف و خلف کا اتفاق ہے۔ بعض صحابہ سے بظاہر نظر ہو کہ تا مناسب ہاتھیں معقول ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو معاف کر دیا ہے کیونکہ اس نے فرمایا ہے رضی اللہ عنہم وارضوا عنہ یعنی اللہ ان سے راضی ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں اور آنحضرت ﷺ نے ان کی بہت تعریف فرمائی اور ان کی بدگویی سے منع فرمایا ہے اور اس میں کسی صحابی کی خصوصیت نہیں کی 'بلکہ اگر خصوصیت مقصود ہوتی تو ضرور خصوصیت کوئی ہاں ہے تھی۔ پس معلوم ہوا کہ عموم مراد ہے ورنہ ایسا بھل کلام ہرگز نہ ہوتا۔ اور اس میں شک نہیں کہ حضرت سید عالمؑ بظاہر اعتبار نسب اور قرابت رسول ﷺ کے اور علم و حکم کے انکار صحابہ سے ہیں 'جیسا کہ معترب معلوم ہو گا پس ضروری ہوا کہ ان اوصاف کے سبب سے جو ان کی ذات میں بالاعتبار موجود ہیں 'ان سے محبت کی جائے۔

مختصرہ ان اوصاف کے شرف اسلام اور شرف صحابیت اور شرف نسب اور شرف مصاہرت رسول ﷺ اور شرف مصاہرت آنحضرت کی رعایت جنت کا معلوم ہے '

جیسا کہ آگے دلائل ثابت کیا جائے گا اور شرف علم اور شرف خلافت ہے ابن ابی عمیر
 میں سے اگر ایک وصف کسی میں پایا جائے تو اس کے محبوب ہونے کے لئے کافی ہے
 یہ جانتے ہیں کہ ابن ابی عمیر کسی شخص میں جمع ہوں جس کے دل میں کچھ بھی قبول حق کا
 مادہ ہے اس کے لئے اسی قدر بیان ادا کافی ہے اس کے بعد اس کو زیادہ دلیل کی
 ضرورت نہیں۔

پہلے اہل توحید و اخلاص کی اس حدیث پر غور کرو۔ آپ نے فرمایا ہے
 کہ سب میرے صحابہ کا ذکر کیا جائے تو تم لوگ ابن کی برائی نہ کرو۔ اس حدیث کے
 راوی سب صحیح احادیث کے راوی ہیں سوا ایک کے کہ اس میں اختلاف ہے مگر ابن
 ابی عمیر نے اس کی توثیق کی ہے۔ اور اخلاص کی اس حدیث پر بھی غور کر اگرچہ
 اس کا ایک راوی ضعیف ہے کہ جس شخص نے میری وجہ سے میرے صحابہ کا ادب کیا
 وہ "مومن کوثر" ہے آئے تھے اور جس نے میرے اصحاب کے حق میں میرا خیال نہ رکھا
 وہ قیامت کے دن مجھے دیکھنے بھی نہ پائے گا مگر دور سے "اور یہ حدیث بھی صحیح ہے کہ
 ایک مرتبہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے سامنے حضرت خالد بن ولیدؓ کا ذکر
 (کچھ برائی کے ساتھ) کیا گیا حضرت سعدؓ نے اس پر کہہ دیا "وہ میرا چچا ہے" اور اسے
 انہیں میں جو واقعات ہوئے وہ اسی سے ہیں تک نہیں پہنچتے اور نیز "سعد ضعیف راوی
 ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت زبیرؓ سے بازار میں ملے۔ دونوں میں حضرت عثمانؓ
 کے حلقے کسی محلہ میں کچھ ٹھنڈے آگے "زبیرؓ کے بیٹے عبداللہؓ نے حضرت علیؓ
 سے سخت لڑائی کی اور کھاتہ بنے نہیں ہوئے۔ میرے والد کیا کہہ رہے ہیں۔ یہی حضرت
 زبیرؓ کو غصہ آگیا اور انہوں نے اپنے بیٹے کو مارا "یہی تک کہ وہ لوٹ گئے اور نیز
 "سعد صحیح راوی ہے کہ کچھ لوگ "میرے" کے رہنے والے تھے بنی ہاشم کے پاس گئے

اور انہوں نے حضرت علیؓ اور عثمانؓ کو نہایت پاک و ریاضت کید میں رکھا۔ تم اسی واسطے آئے ہو۔ ان لوگوں نے کہا ہاں! حق نے کہا کہ یہ لوگ دنیا سے گزر چکے ہو، یہ لوگ اہل حق کے تھے ان کے لئے ہیں اور تم کہ مجھے تھکائے لئے ہیں۔ اور یزیدی منہ سے جس میں صرف ایک کلمہ تھا وہی ہے، وہی ہے کہ حضرت زہیرؓ نے اللہ تعالیٰ کے قول **وَأَنفُؤا نَفْسَهُ لَا تُحِيبُ عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاسِرَةً** (یعنی ایسے تھے جو تم میں سے صرف ظالموں کے ساتھ قصور نہ ہو گا) کی تفسیر میں بیان کیا کہ جو کبرو، و غرور، و حن و دھوکہ کے زمانہ میں ہم نہ جانتے تھے کہ اس نبیؐ کے صدیق ہم ہی ہیں۔ جب ہمارے لوگ آئے پڑی اس وقت ہم نے سمجھ لیا کہ ایک صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا مجھے خبر دی گئی ہے ان واقعات کی جو میری امت میں میرے بعد ہوں گے ایک دوسرے کی خون ریزی کرے گا یہ خدا کی طرف سے مقدور ہو چکا ہے۔ جیسے کہ اگلی امتوں کے لئے مقدر ہوا تھا لہذا میں نے اللہ سے درخواست کی کہ قیامت کے دن مجھے ان کی شکایت کی اجازت ملے۔ چنانچہ اللہ نے مجھے اس کی اجازت دی، نیز ایک صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت نے فرمایا میری امت کا مذاہب دنیا ہی میں ہو جائے گا، یعنی جن فتنوں اور مصائب میں وہ مبتلا ہوں گے وہی ان کا کفارہ و ثواب ہو جائیگا۔ نیز ایک صحیح حدیث میں ہے کہ اللہ نے میری امت کا مذاہب دنیا میں مقدر کر دیا ہے اور ایک دوسری حدیث میں جس کے سب راوی ٹکڑے ہیں سوا ایک کے مگر ابن عباسؓ نے اس کی بھی توثیق کی ہے، وارد ہوا ہے کہ حضرت نے فرمایا، میری امت امت مروجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے مذاہب موقوف کر دیا ہے، پس وہ کسی مذاہب سے باطل ثابت ہوئے مگر ہاں اپنے ہاتھوں کی کاروائی سے یعنی ان میں ایک دوسرے کو قتل کرے گا، ایک

دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے تمپ نے درخواست کی کہ میری امت میں
 ہر ایک کو جنگ و جدال نہ ہو اللہ تعالیٰ نے اس کو منظور نہ کیا اور ایک دوسری حدیث
 میں ہے کہ اس امت کا مطالبہ تمپ سے ہو گا اور ان کی میل و قیامت کا دن ہے اور
 قیامت کا دن سخت اور سخت ہے۔

الحاصل ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے درمیان میں جو لڑائیاں ہوئیں ان کا اثر
 صرف دنیا تک محدود رہا آخرت کے لئے ان کا کوئی اثر نہیں رہا کیونکہ وہ مجتہد تھے
 سختیِ ثواب تھے۔ ہاں ثواب کی کمی بیشی کا بہت تن میں فرق تھا اس لئے کہ جو مجتہد
 اپنے اجتہاد میں حق پر ہوتا ہے مثل حضرت علیؓ اور ان کی پیروی کرنے والوں
 کے اس کو دو ہزار ثواب بلکہ دس گنا ثواب ملتا ہے اور جو مجتہد اپنے اجتہاد میں غلط
 ہوتا ہے مثل حضرت سہیلؓ وہ دھوکہ دہی کے اس کو صرف ایک ہی ثواب ملتا ہے۔ یہ
 سب لوگ اللہ کی مقرر کردہ اور اس کی مصلحت میں اپنی اپنی کچھ اور اجتہاد کے موافق
 کوشش تھے علوم ان کے بہت وسیع تھے یہ علوم انہوں نے اپنے نبی علیہم سے حاصل
 کئے تھے۔ اس بات کو اچھی طرح سمجھ لو اگر تم اپنے دین کو عقلوں اور بد عقلوں سے اور
 دشمنی و رنج سے پہچاننا چاہتے ہو اور اللہ ہی دلا راستہ کی بدانت کرنے والا ہے اور وہی
 ہمارے لئے کافی ہے وہ کیا اچھا کارہائے۔

غیر وہ حدود سے جن کے دلوں میں تھے ہیں سوا ایک کے مگر ان میں سے اس
 کی بھی توفیق کی ہے۔ وارد ہوا ہے کہ "حضرت علیؓ نے فرمایا۔ بنی اسرائیل کے اکثر
 فرستے ہوئے تھے اور ایک دولت میں ہے کہ یہود کے اکثر فرستے ہوئے تھے اور
 نصاریٰ کے بہتر فرستے ہوئے تھے۔ اور میری امت میں اس سے بھی زیادہ فرستے ہو
 جائیں گے وہ دوزخ میں جائیں گے۔ سوا ہزار اعظم کے (یعنی اس فرقہ کے جس کی

جماعت سب سے بڑی ہو گی) اور ایک ضعیف دولت میں ہے کہ یہ سب فرقے
 ملائی ہیں سوا "سوا اعظم" کے۔ لوگوں نے پہچان کر بارہا کہ سوا اعظم کون لوگ
 ہیں؟ حضرت عظیم نے فرمایا وہ لوگ جو میرے طریقے اور میرے مصلحہ کے طریقے پر
 ہوں یعنی وہ لوگ جو ایمان خدا کی سے بھگوان کریں اور جو لوگ کسی مومن کو
 کسی گناہ کے سبب سے کافر نہ کہیں۔

اسی حدیث سے ظاہر ہے کہ اہل طہ کا لفظ سب پر لا جائے گا تو اس
 سے ابو الحسن اشعری اور ابو النضر ماتریدی کے یہ مراد ہوں گے "کیونکہ یہی لوگ
 رسول خدا ﷺ کے طریقہ اور آپ کے مصلحہ و مصلحت کے طریقوں پر ہیں اور اس کے
 ساتھ ہی یہ لوگ "سوا اعظم" بھی ہیں "کیونکہ ان کے سوا اور کوئی فرقہ اسلام میں نہ
 اس قدر مشہور ہے نہ اس قدر اس کی کثرت ہے اور باقی فرقے عامہ مسلمین کے
 نزدیک مثل فرقہ ہائے یہود و نصاریٰ کے نسبت سے قدر اور عقیدہ و دلیل و بے عزت
 ہیں۔ اللہ ان کو بیحد مہربان رکھے۔ آمین۔"

تفسیر:۔ صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ باطل پر بھگوانے کی قوت و قدرت عظمت
 عظمت سے ہے اصل اس کی اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے:

مَا خَصَّ بِرَبِّهِكَ إِلَهًا إِلَّا أَنْتَ لَا يَمْلِكُ مَقَرُّكَ وَتَحَوُّمٌ حَصِيصُونَ

یعنی میں انہوں نے اسے ہی تم سے بھگوانا شروع کر دیا ہے۔ یہ لوگ جیسے بھگوانے والے

ہیں اسے قوت و عظمت پروردگار کے ساتھ کرنے بھگوانے سے پہنچ کر

فصل اول

حضرت مہدیؑ کے اسلام کا بیان

واقعی نے بیان کیا ہے کہ حضرت مہدیؑ کا یہ ”صدیق“ کے اسلام لائے اور بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ ”صدیق“ کے دن اسلام لائے مگر انہوں نے اپنے والدین سے اپنا اسلام پشیدہ رکھا تھا۔ ”فتح مکہ“ میں ظاہر کیا۔ اس بناء پر وہ واقعہ عموماً میں جو ”صدیق“ کے بعد مدح میں فتح مکہ سے ایک سال پہلے ہوا تھا“ مسلمان تھے اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو امام احمد نے امام ہاتھ سے ”انہوں نے ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ حضرت مہدیؑ کہتے تھے میں نے مہدیؑ کے پاس رسول خدا ﷺ کے ہاں کھڑے تھے۔ اصل حدیث ”صحیح بخاری“ میں بواسطہ طائیس کے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت مہدیؑ نے کہا میں نے قبیلہ سے رسول خدا ﷺ کے ہاں کھڑے تھے۔ اس میں ”مہدیؑ“ کا ذکر نہیں ہے۔ یہ دونوں روایتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ حضرت مہدیؑ واقعہ ”عمو میں“ مسلمان تھے اس لئے کہ آنحضرتؐ نے ”جنت الوداع“ میں ہاں نہیں کھڑائے بلکہ باہر تھے ”میں“ آپ نے ہاں منڈوا۔“ لئے۔ ہیں یہ ہاں کا کھڑا ”عمو“ کے علاوہ اور کسی موقع پر نہیں ہوا۔

اگر کہا جائے کہ شاید عمو ہمدان میں یہ واقعہ ہاں کھڑے کا ہوا ہو جو فتح مکہ اور ہجرت جنین کے بعد اخیرہ دہری میں ہوا بلکہ ”جنین“ کے قہدی اور اسوئل ہمدان میں لائے گئے تھے تو میں جواب دوں گا کہ عمو ہمدان تو آنحضرتؐ نے وقت شب پشیدہ طور پر کیا تھا۔ اسی وجہ سے بعض صحابہؓ نے اس کا انکار کیا ہے۔ صورت اس کی یہ ہوئی تھی کہ حضرت نے اپنے اصحاب کے ساتھ مقام ہمدان میں عشاء کی نماز پڑھی۔

اس کے بعد اپنی اذواج کے پاس تشریف لے گئے۔ جب سب لوگ اپنی اپنی فرودگاہ میں پہنچ گئے تو آنحضرتؐ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے باہر تشریف لائے اور چند صحابہ کے ہمراہ منہ تشریف لے گئے اور صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے باہر لوٹ کر اپنے مقام پر آگئے اور صبح کے وقت اپنے گھروں سے اس طرح نکلے کہ گویا شب کو ہیں تھے۔ الفرض اس صلوٰۃ کا حال سواہ خاص خاص صحابہ کے اور کسی کو معلوم نہیں ہوا۔ اور حضرت صلوٰۃ وراج اس وقت تک ان خاص صحابہ میں سے نہ تھے۔

لہذا یہ احتمال نکلا کہ شاید اس صلوٰۃ میں انہوں نے "حضرت عیسیٰ کے ہاں تراشے ہوں بہت جلد"۔ اسی واسطے علماء نے اس احتمال کی طرف توجہ نہیں کی 'جیسا کہ واقعاتِ قدیمہ و جدید میں اختلافِ مجدد کی حالت ہوئی چاہیے۔

اگر کہا جائے کہ انہوں نے جو اپنا اسلام پھیلانا اور نبی عیسیٰ کی طرف ہجرت نہیں کی بلکہ طردِ بڑا نقص ہے تو میں جواب دوں گا کہ یہ ہر حالت میں نقص نہیں ہے اس لئے کہ خود حضرت عباسؓ عم رسول خدا ﷺ نے ایسا کیا تھا۔ "بدر" میں اسرم لے آئے تھے۔ مگر اپنے مسلم کو "فتح مکہ" تک پہنچا رکھا۔ اگر یہ نقص ہے تو حضرت عباسؓ کے لئے بدر پہ لونی نقص ہونا چاہیے کیونکہ انہوں نے تقریباً پچھ سال تک اپنا اسلام پھیلانا اور حضرت صلوٰۃ کے تو تقریباً ایک ہی سال پھیلایا۔ مگر کسی نے اس بات کو حضرت عباسؓ کے لئے نقص نہیں سمجھا کیونکہ وہ معذور تھے۔ اسی طرح حضرت صلوٰۃ نے جو پھیلایا تو وہ بھی معذور تھے۔ اور ہجرت تو اس وقت واجب ہوتی ہے جب کوئی معذور نہ ہو اور ایک معذوری یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وجوبِ ہجرت کا علم نہ ہوا اور یہ بھی ایک روایت ہے کہ حضرت صلوٰۃ وراج کی والدہ نے حضرت صلوٰۃ سے کہا تھا کہ اگر تم ہجرت کر کے چلو گے۔ تو ہم تمہارا عقد بند کر دیں گے۔ یہ معذوری تو بالکل

ظاہر ہے یہی اگر کوئی کہے کہ واقعی کایہ بیان کہ حضرت معلویہؓ لعلِ فتحؓ کے مسام لائے تھے اس صحیح حدیث کے خلاف ہے جو حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا لامِ راج میں ”عمرو“ ہم نے کیا ہے ”اور اس وقت معلویہؓ رازِ کافر تھے“ تو اس کا جواب ہم دے دیں گے کہ کوئی مخالفت نہیں ہے۔ کیونکہ جب بیان کیا گیا کہ حضرت معلویہؓ نے اپنا اسلام پوشیدہ رکھا تھا تو ممکن ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ میں لوگوں میں ہوں جو حضرت معلویہؓ کے اسلام سے بے خبر تھے لہذا وہ اپنے علم کے موافق اور ظاہر حال کے موافق حضرت معلویہؓ کو اس وقت تک کافر سمجھتے تھے ”ہائی“ موافق کہ میں ان کا اسلام لائے اس میں کسی کا اختلاف نہیں اور اس دن واقعہ خلقِ ان کے والدین اور ان کے بھائی زندہ بھی اسلام لائے تھے۔

اگر کہا جائے کہ بعض بھائیوں نے حضرت معلویہؓ راز کے حالات میں لکھا ہے کہ حضرت معلویہؓ رسولِ خدا ﷺ کے ساتھ ”حنین“ میں شریک تھے۔ اور آپ ﷺ نے ان کو ”ہوازن“ کی غنیمت سے سوانت اور چالیس اونچے سونا دیا تھا اور یہ اور آپ کے والد دونوں ”سوانتِ القلوب“ سے تھے۔ پھر ان کا اسلام اچھا ہو گیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معلویہؓ راز کا اسلام ”فتحِ مکہ“ سے پہلے نہیں ہوا۔ ورنہ اسے زمانہ تک ان کے تمام گھروالے اور وہ خود مثل اپنے والد کے ”سوانتِ القلوب“ میں

۱۔ ”سوانتِ القلوب“ ان لوگوں کو کہا جاتا تھا جو ”انوار“ سوانتِ اسلام لائے تھے اور آنحضرت ﷺ ہوا۔ یہ ایک قبیلے کے لوگ تھے جو کربلا کو گئے تھے۔ پھر ان میں سے بہت لوگ غلہ سے پاک ہو کر موسیٰ قیس ہو گئے تھے اور بعض غلہ ہی پر مر جاتے تھے جو

وہ ہوتے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اس سے کوئی مخالفت لازم نہیں آتی کیونکہ جس نے ان کو "مولانا القلوب" میں شمار کیا ہے اس نے صرف اس بناء پر ان کو "مولانا القلوب" میں شمار کیا ہے۔ کہ یہ "فتح مکہ" کے دن اسلام لائے جیسا کہ حضرت سعدؓ کو ملنے تھا اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ جن لوگوں نے حضرت سعدؓ کو "مولانا القلوب" میں لکھا ہے انہوں نے ان کے والد کا ذکر بھی ان کے ساتھ لکھا ہے 'خدا کا کہ ان کے والد باہق "فتح مکہ" کے دن اسلام لائے مگر جن لوگوں نے حضرت سعدؓ کو "مولانا القلوب" میں شمار نہیں کرتے اور صرف مل قیمت کا زیادہ دیا "مولانا القلوب" ہونے پر دلالت نہیں کرتا دیکھو حضرت عباسؓ نے اپنا اسلام پھیلایا پھر "فتح مکہ" کے دن ظاہر کیا بعد اس کے نبی ﷺ نے "مکین" کے مل سے ان کو اس قدر دیا جس قدر وہ اٹھا سکے پس اس طرح یہ واقعہ حضرت عباسؓ کے "مولانا القلوب" ہونے پر دلالت نہیں کرتا اسی طرح حضرت سعدؓ کو بالخصوص کہہ دیا ان کے "مولانا القلوب" ہونے پر دلیل نہیں ہو سکتی اس لئے کہ ان کا قری الا سلام ہونا ثابت ہے۔ حضرت نے جو کہہ ان کو وہ صرف ان کے والد کی تکلیف کے لئے کیا کہ وہ مکہ کے اکابر اور اشرف سے تھے۔ اسی وجہ سے "حضرت محمدؐ نے "فتح مکہ" کے دن فرمایا تھا کہ جو شخص جو منیاں کے گھر میں داخل ہو جائے گا اسے امن مل جائے گا پس "حضرت" نے ان کو بالخصوص یہ عزت دی "مصلیٰ ان کی تکلیف کے لئے اور ان کے شرف کے ظاہر کرنے کے لئے کیونکہ وہ شرف اور فقر کے طالب تھے۔

حضرت سعدؓ کے والد بہت ظاہر "مولانا القلوب" سے تھے۔ بعد میں ان کا اسلام اچھا ہو گیا اور ان کی مصاحبت بعد مکی پہلی تک کہ وہ اکابر صلواتین اور فاضل

سوائیں سے ہو گئے۔ ”مولانا القلوب“ سے ہوا اس وقت باعث خدمت سمجھا جاسکتا ہے۔ اب اس حالت پر قائم رہے مگر عائشا و کلا ابو سلیمان ایسے نہ تھے، جیسا کہ ان کے کام جو انہوں نے لڑائیوں میں اور دوسرے مواقع میں کئے اس کی شہادت دیتے ہیں۔

حضرت ابو سلیمان کی قوت اسلام سے آنحضرت ﷺ کا واقف ہونا اور ان کا آنحضرتؐ کے احکام کا مطیع اس سے بھی ظاہر ہو سکتا ہے کہ آنحضرتؐ نے ان کے حق میں ایسا حکم دے دیا تھا کہ ہر ان کی طبیعت کے باطن خلاف تھا وہ مع اپنی زوجہ کے مسلمان ہونے اور وہ اپنی عظیم کے حضور میں اگر خلافت کرنے لگیں کہ یا رسول اللہ! ابو سلیمان ایک مرتضیٰ شخص ہیں مجھے اتنا بھی نہیں دیتے، جو مجھے اور میرے بیٹے سلیمان کو کافی ہو سکتے۔ ”حضرتؐ نے ان سے فرمایا کہ تم بغیر ان کی لہذا کے ان کے مال سے اس قدر لے لیا کہ جو تم کو اور تمہارے بیٹے کو دستور کے موافق کافی ہو چلا کرے۔ پس حضرتؐ نے ان کی طبیعت میں یہ فیصلہ محض اس لئے کر دیا کہ حضرتؐ چاہتے تھے کہ وہ میرے فیصلے سے راضی رہیں گے گو ان کی طبیعت کے خلاف ہو۔

حضرت سلیمانؑ کی والدہ بنت کے قوی الاسلام ہونے کی دلیل خود ان کے اسلام کا واقعہ ہے۔ فتح مکہ کے بعد ایک شب وہ ”عجب“ میں گئیں تو انہوں نے دیکھا کہ صحابہ سے کہہ بھرا ہوا ہے اور وہ نہایت خشن و غضب کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں۔ قرآن کی تلاوت کر رہے ہیں۔ طواف اور ذکر و تہجد میں مشغول ہیں۔ بنت یہ کیفیت دیکھ کر کہنے لگیں کہ خدا کی قسم میں نے ”عجب“ میں کبھی نہیں دیکھا کہ خدا کی عبادت اس قدر کی گئی ہو۔ والدہ وہ لوگ رات بھر قیام و رکوع و سجود میں مشغول رہے۔ اسی وقت سے ان کا دل اسلام پر راضی ہو گیا مگر ان کو اس بات کا خوف رہا کہ اگر نبی ﷺ کے پاس ہجرت کر کے ج نہیں گئی تو آپ اس فصل قبیح کی پلٹ ان سے پڑا پس کریں گے جو

انہوں نے حضرت حمزہؓ کی عشق کے ساتھ کیا تھا۔ پس وہ اپنی قوم کے ایک شخص کو ساتھ لے کر آنحضرت ﷺ کے پاس بیعت کے لئے گئے۔ انہیں تو انہوں نے دیکھا کہ حضرت بہت خندہ پیشانی اور خود کرم کے ساتھ پیش آئے۔ جس کا ان کو خیال بھی نہ تھا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ان سے عہد لیا کہ کبھی زبان نہ کھلے۔ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! کہیں شریف عورت بھی زبان کھلتی ہے۔ زبان تو وہی عورتیں کھلتی ہے جو بدکار ہوتی ہیں اور ان کا یہی پیشہ ہوتا ہے۔ اس کے بعد حضرت نے ان سے عہد لیا کہ چوری نہ کرے۔ اس شرط پر انہوں نے سکوت کیا اور عرض کیا کہ ابو سفیان ایک بخیل کوئی ہیں وہ مجھے اس قدر نہیں دیتے جو مجھے کھلی ہوئے "ہاں" کی بغیر اجازت میں کچھ لے لوں تو میرا کام چل سکتا ہے۔" حضرت نے فرمایا تو اس قدر لے لیا کہ وہ تمہیں اور تمہارے بیٹے کو کھلی ہو جلیا کرے۔ جب یہ خبر حضرت ابو سفیان کو پہنچی تو انہوں نے اپنی خلعت رضاعی اس سے ظاہر کی اور انہوں نے کہا جس قدر مل میرا تم لے لو وہ ہمارے ہے۔" اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ابو سفیان سے ان کے لئے اجازت مانگی تو ابو سفیان نے ترجمانوں کے لئے کی اجازت دے دی۔ خشک کے لئے کی اجازت نہیں دی۔ جب یہ صدمہ انہیں تو بہت استغصہ اور ہوشیاری کے ساتھ رہیں۔ یہی جی بیعت کی علامت ہے۔ چنانچہ یہ اپنے ایک بت کے پاس گئیں جو ان کے گھر میں تھا اور اس کو حجر سے مار مار کے توڑ ڈالا اور کہنے لگیں کہ ہم تیری وجہ سے بہت دھوکہ میں رہے۔

منہجہ

ایک حدیث میں بھی ہے کہ حضرت مغیرہؓ کا رنگ سفید تھا۔ قرآن ہا

تھا۔ سر اور اڑھی کے بال سفید تھے اور بعض لوگوں نے ان کا طبع یہ بیان کیا ہے کہ

وہ بہت ہی خوب صورت تھے۔

فصل دوم

حضرت معلویہ رحمہ کے فضائل و مناقب میں اور ان کی خصوصیات اور علوم اور اختصارات کے بیان میں اور وہ بہت ہیں پہلی میں نے صرف تھوڑے بیان کئے ہیں۔

تنبیہ:

بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ "مطاری"۔ اس باب میں حضرت معلویہ رحمہ کے حالات بیان کئے ہیں اس باب کا عنوان یہ رکھا ہے "باب ذکر معلویہ" یہ نہیں کہا کہ فضائل معلویہ نہ یہ کہا کہ مناقب معلویہ اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت معلویہ کے فضائل میں کوئی صحیح حدیث وارد ہی نہیں ہوئی جیسا کہ ابن راہوہ سفیان کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ مراد ہے کہ "مطاری" کی شرط کے موافق کوئی روایت صحیح نہیں ہوئی تو اکثر صحابہ کی یہی حالت ہے اور اگر شرط "مطاری" کی قید نہ لگائی جائے تو یہ بات غلط ہوگی کیونکہ ان کے فضائل میں بعض حدیثیں مسن ہیں۔ حتیٰ کہ "تذنی" کے نزدیک جیسے کہ انہوں نے "مباح تذنی" میں بیان کیا ہے اور مقرب تم کو معلوم ہو گا۔ اور حدیث "حسن لڑائی" بلا حرج حجت ہے بلکہ مناقب میں تو ضعیف حدیث بھی حجت ہو جاتی ہے۔ المحقر ابن راہوہ نے جو کچھ بیان کیا ہے۔ وہ حضرت معلویہ رحمہ کے فضائل میں حرج نہیں ہو سکتا۔ (۱) وہ باقاعدہ نسب کے نیریزانہ جاہلیت اور نیز بڑا اسلام بزرگان صحابہ میں سے تھے۔ اور انہیں قریش سے تھے اور آنحضرت ﷺ سے بہ نسبت اور ان کے زیادہ نزدیک تھے کیونکہ وہ آنحضرت کے ساتھ

عہد منہج میں جا کے مل جاتے ہیں۔ عہد منہج کے چار چٹے تھے 'ایک ہاشم بن آصف حضرت
 علیؑ کے دادا تھے دوسرے مطلب بن جوشاقی کے دادا تھے 'تیسرے عہد منہج جو حضرت
 علیؑ اور حضرت معلویہ زوجہ کے دادا تھے چوتھے نوحہ۔ پسے تئیں بیٹے ہاشم عقیل پہلی
 تھے مگر ہاشم اور مطلب کی اولاد میں ہاشم بھی انخسرت نہیں ہوا۔ نہ جاہلیت میں نہ اسلام
 میں 'جیسا کہ نبی علیؑ نے فرمایا تھا کہ ہم بنی ہاشم اور بنی مطلب بھی جدا نہیں ہونے نہ
 جاہلیت میں نہ اسلام میں ' اسی وجہ سے جب قریش نے 'انخسرت کی ہر کوئی اور ایذا پہ
 اتفاق کیا تو بنی مطلب بھی بنی ہاشم کے ساتھ ہو گئے تھے اور سب ایک ساتھ ساتھ
 "شعب بنی مطلب" میں جا کے رہے جب کہ قریش نے ان کا کامیاب کیا اور اس بات کی
 قسم کھائی کہ بنی ہاشم سے موافقت نہ ہوگی نہ کریں گے۔ اس وقت بنی مطلب
 نے بنی ہاشم کا ساتھ دیا اور تمام شریف میں ان کا ساتھ دیا اسی وجہ سے جب آنحضرت
 علیؑ نے مل فی کو تقسیم کیا تو صرف بنی ہاشم اور بنی مطلب کو دیا تھا۔

منقولہ۔ ان کے یہ کہ حضرت معلویہ زوجہ رسول اللہ علیؑ کے کاتب تھے۔ جیسا کہ
 صحیح مسلم وغیرہ میں مذکور ہے اور ایک "حدیث حسن میں" وارد ہوا ہے کہ حضرت
 معلویہؑ نبیؐ کے سامنے کھڑے کرتے تھے۔ ابو نعیم نے کہا کہ حضرت معلویہ زوجہ رسول اللہ
 علیؑ کے کاتبوں میں سے تھے اور عہد کثرت کرتے تھے۔ فصیح اور بڑا ہار اور ہاتھ
 تھے۔ اور مدائی نے کہا ہے کہ زید بن ثابتؓ کاتب وحی تھے اور حضرت معلویہؑ ان
 تحریرات کو لکھا کرتے تھے جو آنحضرت علیؑ کے اور اہل عرب کے درمیان میں ہوتی
 تھیں۔ اس میں وحی وغیرہ سب شامل ہے۔ پس وہ رسول خدا علیؑ کے امین تھے
 وحی الہی پر 'یہ وجہ بلدان کے لئے اس ہے۔ اسی وجہ سے قاضی عیاض نے نقل کیا
 ہے کہ ایک شخص نے سزا دی عمران سے چڑھا کہ عمری عہد معلویہ اور حضرت معلویہؑ

میں کیا فرق تھا۔ سدا کو جو من کر غصہ آگیا اور انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ کے اصحاب ہر
 کسی کا قیاس نہیں ہو سکتا۔ صحابہؓ اور آنحضرتؐ کے صحابی تھے۔ آپ کے سرکاری رشتہ
 دار تھے۔ آپ کے کاتب تھے اور وہی ملیں آپ کے امین تھے۔ اسی طرح عہدائے نبی
 مبارک سے بھی منقول ہے جن کی جہالت اور لافیت اور بیوقوفی حقیق علیہ ہے اور وہ
 علم لغت اور ادب اور انوار لغت اور شعر اور فصاحت و شہادت اور سلوک و کرم کے
 جامع تھے۔ یہاں تک کہ اپنے مل جہالت سے ہر سال قادیان قرآن کو ایک لاکھ روپیہ
 دیا کرتے تھے اور ان کا زہد و ورع و انصاف و شب بیداری اور کثرت حج و عبادت بھی
 جہالت مشہور ہے۔ اپنے دوستوں و قریب کو بہت دکھایا کرتے تھے۔ کہا کرتے تھے کہ اگر
 پانچ کوئی نہ ہوتے تو میں ہرگز جہالت نہ کرتا۔

(۴) سفیان ثوری (۳) سفیان بن عیینہ اور (۲) قتیبہ بن سعید اور (۱) ابن سہاک
 اور (۵) ابن علیہ مرزوق۔ یہ لوگ علمائے باطل اور انوکھے ہیں تھے۔ اور ان علماء کو ابن
 مبارک بہت دکھایا کرتے تھے۔ انہی میں مبارک سے پوچھا گیا کہ اے ابو عبد اللہ رضی
 اللہ عنہما! افضل ہیں یا عربی عبد الصمد۔ ابن مبارک نے کہا خدا کی قسم وہ عبادہ بن
 کے گھوڑے کی خاک میں رسول خدا ﷺ کے برابر جاتا تھا۔ عربی عبد الصمد سے ہزار
 درج افضل ہے۔ صحابہؓ نے رسول خدا کے پیچھے نماز پڑھی تھی۔ حضرت سمیع اللہ
 من حمدہ کہتے تھے اور وہ ربنا لک الحمد کہتے تھے۔ اس عظیم الشان شرف
 سے زیادہ کون کیا بزرگی ہو سکتی ہے۔ جب عہدائے نبی مبارک میں تھے۔ انھیں حضرت
 صحابہؓ اور کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ خود حضرت صحابہؓ بھی نہیں بلکہ ان کے گھوڑے
 کی خاک کا برابر عربی عبد الصمد سے ہزار درج افضل ہے تو اب کیا شبہ کسی صحابہؓ کو
 اور کیا اعتراض کسی نبی مگر کو باقی رہ جاتا ہے۔

فائدہ

ابن مہارک کی کرامات میں سے ایک بات یہ ہے کہ ابن علیہ جن کی اہمیت و جلالت پر سب کا اتفاق ہے ابن مہارک کے لڑل علاقہ میں تھے۔ اور ابن مہارک جن کو کچھ دیا کرتے تھے۔ جیسا نوہ بیان ہوا مگر جب ابن علیہ نے ہارون رشید کے کہنے سے عہدہ قضا اختیار کر لیا تو ابن مہارک نے ان سے ترک کلام کر دیا اور جو کچھ ان کو دیتے تھے بند کر دیا۔ ابن علیہ معذرت کرنے کے لئے گئے مگر ابن مہارک نے ان کی طرف کچھ توجہ نہ کی 'حکامہ پہلے ان کی بہت تعظیم کیا کرتے تھے۔ یہ عمل اس لئے کہ عہدہ قضا کو اور اس کے انعام کو برا سمجھتے تھے۔ پھر جب وہ چلے گئے تو ابن مہارک نے یہ اشعار ان کو لکھ کر بھیجے۔

یا چاہل اعلم انہ باندا	معدوم	اموال	اسلامین
احلت لہ دنیا و الآلات	معدوم	تذہب	الہدین
فہرست مجنونا ہوا ہمد ما	سکت	رواہ	الہدین
ابن مہارک نے سو ا	ترک	ابواب	اسلامین
ابن مہارک نے ما سے	عن ابن	عوف و ابن	سیرین

ابن قسطل اگرچہ قضا اہل

دل حذر اعلم نے الہین

ترجمہ

اے تانے والے علم کے ہار۔ جس سے بادشاہوں کے دل شمار کرتا ہے۔ تو نے دیا اور اس کی لذتوں کے حاصل کرنے کے لئے اپنی تدبیر نکلی جس سے دین جانا رہے

تک اسی سبب سے مجھوں ہو گیا۔ بعد اس کے کہ خود مجھوں کی دوا قلعہ و تھری
 دوائتیں کھلی گئیں۔ کہ پادشہوں کے دروازے پر نہ جانا چاہیے۔ وہ تھری دوائتیں
 کھلی گئیں جو اس سے پہلے تو این حوالہ اور این میریں سے نقل کیا کرتا تھا۔ اگر تو
 کے کہ میں مجبور ہو گیا تو یہ قلعہ ہے۔ بلکہ جی یہ ہے کہ علم آگاہ حاسلی میں حاصل کیا۔
 سبب یہ اشعار این طبع نے چڑھے تو بہت متاثر ہوئے اور سخت غم ہوئے کہ
 میں نے عہدہ افتخاریں اختیار کیا۔ اس کے بعد ہارون رشید کے پاس گئے اور بہت مہلت
 کے ساتھ استغاثی دیا۔ یہاں تک کہ ہارون رشید نے منظور کر لیا۔ اور قلعہ نے ان کو
 عہدہ قضائی منصب سے لہات دی۔ اس وقت این مبارک بھران کی تعلیم کرنے گئے
 اور جو کچھ دیکھتے تھے وہ دیکھتے گئے۔

”عہدہ اعظم“ میں لام غزالی نے لکھا ہے کہ ایک شخص نے این مبارک سے
 کہا کہ یہ میرا وقت طاس شخص کو دے دینا۔ این مبارک نے کہا میں لوٹ والے سے
 بچ چکا ہوں۔ کہ نہ مجھ سے اس وقت کی بہت کچھ ملے نہیں وہاں لام غزالی لکھتے ہیں
 کہ دیکھو این مبارک نے قضا کے قول کی طرف کہ ان باتوں میں تسبیح ہاتھ ہے کہ
 انکس نہ کیا اور دس کے طریقہ پر عمل کیا۔

یہ حکایتیں میں نے اس لئے بیان کیں کہ تم مجھ لو کہ جس شخص کا دس و
 تھری اس حد تک ہو کہ وہ اپنے اصحاب کے لئے عہدہ قضا کو جو خلافت کے بعد قائم
 دینی عہدوں سے افضل ہے نہ ہوتا نہ سمجھتا ہو۔ کہ اگر حضرت مولوی دلاور محمدی
 عہدہ صحرہ کے متعلق ہے دلیل ایسی بات کہ دے گا اور کہ مگر ان کی اس قدر فضیلت
 بیان کرنے کی جرأت کہہ گا نہیں اگر اس مقام پر کوئی ایسی بات نہ ہوتی جس نے ان
 کو اس کہنے پر مجبور نہ کیا تو ہرگز یہاں نہ کہتے اور اگر وہ نہ سمجھتے کہ یہاں کتنا اولیت

ضروری ہے تو وہ ہرگز اس خطرہ میں نہ پڑتے۔ میں اسے برادر' بھٹی میں رہا اور اپنے
 ذہن کو تحریکات سے محفوظ رکھا کہ تو دہلیت پائے۔ اس کو نصیحت کیجئے۔

اور منجملہ ۲ ان کے حضرت معلوہہ دہلہ کے غنائی میں ایک بڑی روشن حدیث وہ
 ہے۔ جس کو "تذی" نے دہلیت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ یہ "صحت حسن" ہے کہ
 رسول خدا ﷺ نے حضرت معلوہہ دہلہ کے لئے دعا مانگی کہ یا اللہ ان کو دہلیت کرنے والا
 اور دہلیت یافتہ بنا دے۔ میں صلیق مصدق کی اس دعا پر خود کہہ "اور اس بات کو بھی
 سمجھو کہ آنحضرتؐ کی وہ دعائیں جو آپ نے اپنی امت خصوصاً اپنے صحابہ کے لئے
 مانگی ہیں مقبول ہیں" تو تم کو یقین ہو جائے گا کہ یہ دعا جو آپ نے حضرت معلوہہ دہلہ
 کے لئے مانگی مقبول ہوئی" اور اللہ نے ان کو دہلیت کرنے والا اور دہلیت یافتہ بنادیا
 اور جو شخص ان دونوں صفات کا جامع ہو اس کی نسبت کہہ کر وہ دائمی جہنم کی جاسکتی
 ہیں جو باطل پرست مصلحہ کہتے ہیں محدث۔ رسول خدا ﷺ کی ایسی جامع دعا جو تمام
 مراتب دنیا و آخرت کو شامل ہو" اور تمام خاص سے پاک کرنے والی ہو ایسے ہی شخص
 کے لئے کریں گے جس کو آپ نے سمجھ لیا ہو مجھ کہ وہ اس کا اہل ہے اور مستحق
 ہے۔

مگر تم کو کہ یہ دونوں الفاظ یعنی دہلیت کرنے والا اور دہلیت یافتہ حروف یا
 حلقام ہیں پس نبی ﷺ نے یہ دونوں الفاظ کیوں کہے" تو میں جواب دوں گا کہ ان
 دونوں الفاظوں میں نہ تزلوف ہے نہ حلقام کیونکہ انسان کبھی خود دہلیت یافتہ ہوتا ہے۔
 مگر وہ مردوں کو اس سے دہلیت نہیں ملتی۔ یہ حال ان عارفین کا ہے جنہوں نے سیاست
 یا کوشش فیضی اختیار کر لی ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ دوسرے تو اس سے دہلیت
 پاتے ہیں۔ مگر خود دہلیت یافتہ نہیں ہو سکتے یہ حال اکثر دافین کا ہے۔ کہ جنہوں نے

بندوں کے معاملات کو درست رکھا ہے اور خدا کے معاملات کو درست نہیں کیا۔ میں نے بہت سے واعظ ایسے دیکھے ہیں۔ خدا کو کچھ ہرلو نہیں۔ یہ لوگ چاہے جس جنگل میں ہاک ہو جائیں۔ آنحضرت ﷺ نے بھی فرمایا ہے کہ اللہ بھی اس دین کی مدد نہ کرے تو ہی سے بھی کر لیتا ہے۔ اس لئے رسول خدا نے حضرت معلوہؓ کے لئے ان دونوں عظیم الشان مرتبوں کے حصول کی دعا مانگی تاکہ وہ خود بھی بدعت یافتہ ہو جائیں اور دوسری کو بھی بدعت کریں۔

منہجہ ۳ ان کے نفاذ کے ایک وہ بدعت ہے جس کی سند میں سوا اس کے کہ بعض راجعوں کو استکبار ہو گیا ہے۔ اور کچھ عجب نہیں ہے۔ وہ بدعت یہ ہے۔ کہ عوف بن مالک ایک بن مہم "اربعہ" کی مسجد میں قبیلہ کریمہ تھے۔ پاکپانہ ان کی آگہ کھلی تو انہوں نے دیکھا کہ ایک شیر چڑا رہا ہے۔ انہوں نے اپنے ہتھیار اٹھائے۔ شیر نے کہا۔ لہو میں تمہارے ہی پاس بھگا گیا ہوں۔ ایک پیغام تمہارے حلق جان کرنا ہے۔ عوف بن مالک کہتے ہیں۔ میں نے شیر سے پوچھا کہ تجھے کس نے بھگا ہے۔ شیر نے کہا اللہ نے مجھے تمہارے پاس بھگا ہے۔ تاکہ تم معلوہؓ کو خبر کرو کہ وہ اہل جنت سے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ معلوہ کون؟ شیر نے کہا ابو سلیمان کے بیٹے۔ یہ بات کچھ عجیب نہیں ہے۔ شیر کا ان سے کام کرنا بطور کرامت کے ہے اور کرامت کا وقوع ممکن ہے البتہ معتزلہ اس کے منکر ہیں۔ حضرت معلوہؓ کے بھائی ہونے کے بہت سے دلائل ہیں اور اگر کوئی دلیل سوا اس کے نہ ہوتی کہ حضرت محمد ﷺ نے ان کے لئے دعا مانگی ہے کہ بدعت کرنے والے اور بدعت یافتہ ہو جائیں 'تو بھی کئی جگہ افروض اس روایت میں کوئی نئی بات نہیں ہے جس پر کسی قسم کا اعتراض ہو سکے۔

منہجہ ۴ ان کے نفاذ کے وہ حدیث ہے جس کو حافظ حرث بن اسلمہ نے

روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: جو کچھ میری امت میں سب سے زیادہ رحم
 دل ہیں اور واقعی اہلبیت ہیں۔ بعد اس کے آپ نے اپنے عقائد اربعہ کے مناقب
 بیان کئے۔ اور ان میں حضرت معلوہؓ کا بھی ذکر کیا۔ فرمایا کہ معلوہ بن ابی سفیان
 میری امت میں سب سے زیادہ عظیم اور نفی ہیں۔ ان دونوں عظیم الشان و معلوہ کو جو
 آنحضرتؐ نے ان کی ذات میں بیان کئے ہیں، انور سے دیکھو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ
 وہ ان دونوں و معلوہ کے درجہ سے کمال کے مرتبہ اعلیٰ کو پہنچ گئے تھے جو کسی دوسرے
 کو نصیب نہیں ہوا۔ کیونکہ علم اور ہوشیاری وہ صفتیں ایسی ہیں کہ تمام مخلوق و مخلوقات
 نفس کو متعلق ہیں اس لئے کہ تکلیف اور شدت غضب کے وقت وہی نفس علم کر
 سکتا ہے۔ جس کے دل میں ذمہ برابر نمود اور طغیانی باقی نہ ہو۔ اسی وجہ سے ایک
 نفس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے کچھ وصیت فرمائیے۔ حضرت نے فرمایا کبھی غصہ
 نہ کرنا۔ وہ نفس ہارہار آپ سے کہتا رہا کہ مجھے کچھ وصیت فرمائیے اور حضرت ہر بار
 یہی فرماتے رہے کہ کبھی غصہ نہ کرنا۔ معلوم ہوا کہ جب کوئی نفس غصہ کے شر سے
 بچ جائے گا تو وہ نفس کی دوسری دنیاؤں سے بھی بچ جائے گا۔ اور جو نفس نفس کی
 دنیاؤں سے بچ جائے گا۔ اس میں تمام نیکیاں جمع ہوں گی۔ اسی طرح مخلوق کا حال
 ہے۔ تمام گناہوں کا سرچشمہ محبت دینا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ پس جس
 نفس کو اللہ تعالیٰ محبت دینا سے بچائے اور مخلوق کی صفت اس کو عطا کرے تو سمجھ لینا
 چاہیے کہ اس کے دل میں ذمہ برابر حسد نہیں ہے۔ نہ وہ کسی فانی چیز کی طرف مائل
 ہو کر دینا و آخرت کی نیکیوں کو ہیرا کر سکتا ہے۔ اور جب کسی کا قلب ان دونوں
 صفوں سے پاک ہو یعنی غضب اور اہلی سے، جو سرچشمہ تمام نفس اور دنیاؤں کے
 ہیں تو وہ نفس تمام کمالات اور نیکیوں کے ساتھ آراستہ اور تمام برائیوں سے پاک

ہوگا۔ پس آنحضرت ﷺ کے اس فرمانے سے کہ معلو یہ درجہ عظیم اور نئی چیزیں وہ تمام فضائل جو میں نے بیان کئے۔ حضرت معلوؓ کی ذات میں عبادت ہو گئے۔ اب وہ ہاتھی جو اہل بہمت و جہالت بیان کرتے ہیں۔ کسی طرح قتل قبول نہیں ہو سکتیں۔

اگر کہا جائے کہ یہ حدیث جو مذکور ہوئی اس کی سند ضعیف ہے۔ پھر اس سے استدلال کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ ہمارے تمام ائمہ فقہاء اور اصولیوں اور محدثین اس بات پر متفق ہیں کہ حدیث ضعیف مناتب کے متعلق جہت ہوئی ہے، جیسا کہ فضائل اہل کے متعلق بلا حیل جہت ملتی تھی ہے۔ اور جب اس کا جہت ہونا ثابت ہو گیا تو کسی سائنہ کا کوئی شبہ یا کسی سائنہ کا کوئی طعن باقی نہ رہا۔ بلکہ تمام ان لوگوں پر جن میں کچھ بھی اہلیت ہو واجب ہو گیا کہ اس حق کو اپنے دل میں جگہ دیں اور ہلکانے والوں کے قریب میں نہ آئیں۔ اور جب تم کو یہ معلوم ہو گیا کہ حدیث ضعیف جہت ہے۔ تو تم کو خیال رکھنا چاہیے۔ کہ اس کتاب میں جہاں کہیں کوئی ضعیف حدیث تلی ہے وہ کسی نہ کسی صحابی کی منقبت میں ہے۔ لہذا وہ قتل نمک ہے۔ کیونکہ ایسی باتوں میں حدیث ضعیف جہت ہوتی ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ حدیث ضعیف کے لئے ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ اس کا ضعف زیادہ نہ ہو۔ یعنی اس کا کوئی راوی قسم پانچواں نہ ہو۔ اگر ایسا ہو گا تو وہ حدیث ہرگز جہت نہ ہوگی۔

مثلاً ۵ فضائل حضرت معلوؓ کے ایک حدیث یہ ہے جس کو عائشہ نے اپنی سیرت میں روایت کیا ہے اور ان سے عقب طبری نے "تراجم اصحاب" میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ میری امت میں سب سے زیادہ رحیم ابو بکر ہیں اور دین کی باتوں میں سب سے زیادہ قوی عمر ہیں اور حیا میں سب سے زیادہ عثمان ہیں اور علم تھا میں سب سے زیادہ علی ہیں اور ہر نبی کے کچھ عوامی ہوتے ہیں۔ اور میرے عوامی

طر و زہر ہیں۔ اور جہاں کہیں مسجد بنی اپنی دھواں ہوں تو حق انہیں کی طرف ہو گا اور
 سعید بن زید ان دس قوموں میں سے ایک ہیں جو رحمن کے محبوب ہیں۔ اور
 عبدالرحمن بن عوف رحمن کے نامزدوں میں سے ہیں اور ابو عبیدہ بن جراح اللہ اور
 رسول کے اہل ہیں۔ اور میرے دائرہ مصلوبہ بن ابی سلیمان ہیں جس جو شخص ان
 لوگوں سے محبت کرے گا وہ نجات پائے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا وہ ہلاک
 ہو گا۔ دیکھو اس حدیث میں حضرت مصلوبہؓ کا کیا وصف بیان کیا گیا ہے جو ان کے
 کاتب دی ہونے کے متعلق ہے۔ خود کہہ گئے تو کچھ لوگ کہ حضرت مصلوبہؓ کی عزت
 آنحضرت ﷺ کے برابر تھی۔ کیونکہ انسان اپنا راز دار اسی کو جانتا ہے۔ جو تمام
 کمالات کا جامع اور خیانت سے بری ہو اور یہ اعلیٰ درجہ کی صفت اور بڑی فضیلت
 ہے۔

منقولہ ۶ فضائل کے ایک حدیث یہ ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ
 جبرئیل نبی علیہ السلام کے پاس آئے اور کہا کہ یا اھم مصلوبہ سے کام لیتے۔ کیونکہ وہ خدا کی
 کتاب پر ایمن ہیں۔ اس حدیث کے سب راوی صحیح احادیث کے راوی ہیں سوا ایک
 کے کہ اس میں کچھ ضعف ہے۔ اور ایک راوی اور ہے جس کے متعلق حافظہ نسخی نے
 بیان کیا ہے۔ کہ میں اس کو نہیں جانتا۔ اس روایت میں اگرچہ بظاہر ابن عباسؓ کا ایک
 قول ہے۔ حدیث نبوی نہیں ہے مگر چونکہ وہ ایک ایسی بات ہے۔ جو اصل سے معلوم
 نہیں ہو سکتی۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سب کوئی صحابی ایسی کوئی بات کہیں جو اصل
 سے نہ معلوم ہو سکے تو وہ بات رسول خدا ﷺ سے متعلق کہی جائے گی۔ لہذا یہ قول
 ابن عباسؓ کا حدیث نبوی کے حکم میں ہے۔ باقی رہا وہ ایک راویوں کا ضعیف ہونا۔ اس
 کا احتمالی نتیجہ یہ ہو گا کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہو جائیگی۔ اور ایسی بیان ہو چکا

ہے کہ حدیث ضعیف منقلب میں جلت ہوتی ہے۔

منقولہ ۷۔ ان فضائل کے ایک حدیث یہ ہے کہ "حضرت عیسیٰ (ایک روز) ام المومنین ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گئے۔ حضرت معلوہؓ وہاں کامرانی کی گود میں تھا اور وہ ان کی جوڑی دیکھ رہی تھیں۔ حضرت نے پوچھا کہ کیا تم معلوہؓ کو چاہتی ہو؟ انہوں نے کہا میں اپنے بھائی کو کیوں نہ چاہوں۔ حضرت نے فرمایا اللہ اور رسول بھی معلوہؓ کو چاہتے ہیں۔ حافظہ تخی نے کہا کہ اس کی سند میں ایسے راوی ہیں جن کو میں نہیں جانتا۔ یعنی یہ حدیث ضعیف ہے اور انکی بیان ہو چکا ہے کہ حدیث ضعیف منقلب میں مقبول ہوتی ہے۔

منقولہ ۸۔ ان کے فضائل کے یہ ہیں کہ حضرت معلوہؓ کو "حضرت عیسیٰ کے سرکاری دشت دار ہونے کا شرف حاصل تھا۔ ام المومنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت معلوہؓ کی بہن تھیں۔ اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ کو اور میرے سرکاری دشت داروں کو برائی کے ساتھ یاد نہ کرو۔ جو شخص ان کے بارے میں میرے حقوق کی رعایت کرے گا اللہ کی طرف سے اس کے لئے ایک کافلہ سفر ہو گا اور جو شخص ان کے بارے میں میرے حقوق کی رعایت نہ کرے گا اللہ اس کو جھوڑ دے گا۔ اور جس کو اللہ نے جھوڑ دیا قریب ہے کہ اللہ اس کو کسی مصیبت میں پکڑ لے۔ اس حدیث کو امام حافظ ابن حجر نے سنن نے روایت کیا ہے اور نیز "حضرت عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ خدا نے مجھ سے یہ وعدہ کیا ہے کہ میں جس خانہ کی لڑکی سے اپنا نکاح کروں گا یا جس شخص کے ساتھ اپنی کسی لڑکی کا نکاح کروں گا۔ یہ سب لوگ جنت میں

میرے رفیق ہوں گے۔ اس حدیث کو حث بن ابی اسلمہ نے روایت کیا ہے اور نیز
 آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ میں اپنی
 امت میں سے جس گمراہے میں اپنا نکاح کروں یا جس شخص کے ساتھ اپنی کسی لڑکی کا
 نکاح کر دوں یہ سب لوگ جنت میں میرے رفیق رہیں۔ اللہ تعالیٰ نے میری یہ
 درخواست قبول فرمائی۔ اس حدیث کو بھی حث نے روایت کیا ہے۔ پس اس عظیم
 الشان فضیلت اور مرجہ علی کو جو تمام ان غلامانوں کے لئے ثابت ہیں جن کے یہی
 آنحضرت ﷺ نے نکاح کیا۔ غور سے دیکھو تو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے
 ہر مسلمان کے گھر پر "جس گمراہے کے ایک حصے شخص حضرت مسیحؑ تھے" کیا نفع و کرم
 کیا ان کو کیا عزا و شرف اور جلال و اقبال دیا۔

اور آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد پر بھی غور کرو کہ آپ نے فرمایا جو شخص ان
 لوگوں کے بارے میں میرے حقوق کی رعایت کرے گا اس کے ساتھ خدا کی طرف سے
 ایک نیکو دے گا اور جو شخص ان لوگوں کے بارے میں میرے حقوق کی رعایت نہ
 کرے اللہ اس سے بری ہے اور جس سے اللہ بری ہے قریب ہے کہ اس کو کسی
 مصیبت میں گرفتار کر لے۔ امید ہے تم اس بات پر غور کرنے سے ان لوگوں کی بدگئی
 سے پرہیز کرو گے۔ جن کو خدا تعالیٰ نے "آنحضرت ﷺ کے سربراہ رشتے دار ہونے کی
 عزت دی ہے اور وہ آپ کے عزیزوں کے دمرے میں داخل ہیں۔ ان لوگوں کی بدگئی
 کا نام قاتل ہے" ایسے سم قاتل کا استعمال وہی شخص کرے گا جس کو اپنی زندگی باوجود
 ہے تو اللہ کو کچھ پروا نہیں۔ ایسا شخص چاہے جس جنگ میں ہلاک ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ
 ہم کو اور ہر سب مسلمانوں کو اپنے غضب و عذاب سے محفوظ رکھے۔

منقولہ ۹ ان لغات کے یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے ان کو خلافت کی بشارت دی

تھی۔ ابو بکر میں اپنی نیبہ نے اپنی سند سے حضرت معلوہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ کہتے تھے مجھے اس وقت سے برابر خلافت ملنے کی امید رہی جب سے رسول خدا ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے معلوہ جب تم بادشاہ ہوا تو نیکی کرنا اور ابو بکرؓ نے اپنی سند سے جس میں سوید ہیں اور میں کے متعلق یہ کہ جرج بھی ہے مگر وہ جرج معترضین ہے۔ حضرت معلوہؓ سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے رسول خدا ﷺ نے (ایک مرتبہ) میری طرف دیکھا اور فرمایا کہ اے معلوہ اگر تم کو حکومت ملے تو اٹھ سے (ارٹا اور انصاف کرنا حضرت معلوہؓ وہ کہتے ہیں۔ اس وقت سے مجھے یہ امید رہی کہ مجھے کہیں کی حکومت ملے وہی ہے۔ یہی تک کہ حضرت عزیٰ طرف سے مجھے شام کی حکومت ملی۔ پھر حضرت امام حسنؓ کے خلافت کے ترک کر دینے کے بعد خلافت حاصل ہو گئی۔ اس حدیث کو امام احمد نے ایک "مرسل سند" سے روایت کیا ہے مگر ابو بکرؓ نے اس کو سند صحیح سے موصول ہوتا کیا ہے۔ اس کے الفاظ حضرت معلوہؓ سے اس طرح مروی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ وضو کر لیں۔ میں جب وہ وضو کر چکے تو حضرت ﷺ نے میری طرف دیکھا اور فرمایا کہ اے معلوہ اگر تم کو کہیں کی حکومت ملے تو اٹھ سے (ارٹا اور انصاف کرنا اور طبرانی نے لفظ میں اس قدر مضمون زائد روایت کیا ہے کہ نیچے کاہلوں کی نیکی قبول کرنا اور بدکاہلوں سے درمگزر کرنا اور امام احمد نے ایک "دوسری سند حسن سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت ابو ہریرہؓ بیمار ہوئے تو نبیائے ان کے حضرت معلوہؓ وہ نے چلی کا برتن اٹھا لیا اور رسول خدا ﷺ کو وضو کراتے گئے۔ حضرت ﷺ نے وضو کرنے میں ایک مرتبہ یا وہ

مرتبہ اپنا سر اٹھایا اور فرمایا کہ اے معلو یہ اگر تم کو کہیں کی حکومت ملے تو اللہ سے
 ڈرنا اور انصاف کرنا۔ حضرت معلو یہ دھڑکتے ہیں اس وقت سے مجھے برابر یہ خیال رہا
 کہ مجھے مغربی ہی خلافت ملے والی ہے۔ یہاں تک کہ مل گئی اور ایک دوسری
 صحت منن میں ہے کہ رسول خداؐ سے پوچھا گیا کہ اس امت میں کس قدر خلیفہ
 ہوں گے؟ آپؐ نے فرمایا مثل تعداد قبائلی اسرائیل کے۔ ان خلفاء میں ہر ایک
 حضرت معلو یہ دھڑکی داخل ہیں۔ کیونکہ تمام انہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عمر بن
 عبدالعزیز ان خلفاء میں داخل ہیں۔ پس حضرت معلو یہ ان سے افضل ہیں جیسا کہ
 ان مہدک وغیرہ سے عقل ہوا کیوں نہ داخل ہوں گے۔ اگر تم کو کہ حضرت معلو یہ
 دھڑکنا غلط ہے تو عرض کریں کہ اگر داخل ہو سکتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے قرآن کی حکومت
 کو کائنات والی بادشاہت فرمایا ہے جیسا کہ بدایت صحیح حضرت عذیلہ صاحب سر رسول
 خداؐ نے نبیؐ سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا پسے تو تم میں نبوت رہے گی۔ اس
 کے بعد ہر خلافت ہو گی جو نبوت کے ذمہ دار ہو گی۔ ہر کائنات والی بادشاہت ہو گی
 ہر ملک جہت ہوا ہو گا اس کے بعد ہر خلافت ہو گی جو نبوت کے ذمہ دار ہو گی۔
 صحیب (دعویٰ) کہتے ہیں کہ جب عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے تو میں نے یزید بن نعمان
 بن شیر کو ان کے صحابوں میں سے تھے یہ صحت لکھ کر دی اور کہ کہ مجھے امید
 ہے کہ امیر المومنین یعنی عمر بن عبدالعزیز کائنات والی بادشاہت اور ملک جہت کے بعد
 خلیفہ ہوئے ہیں۔ یزید نے میری تحریر عمر بن عبدالعزیز کے پاس پہنچی اور یہ صحت ان
 کو چاہ کہ حلیٰ تو عمر بن عبدالعزیز بہت خوش ہوئے ہیں نے اپنی کتاب

”مختصر تاریخ الزمان“ کے شروع میں اس حدیث کے حعلق ایک بڑی بحث لکھی ہے۔ اس کو دیکھ لینا چاہیے۔ آنحضرت ﷺ کی مراد پہلی خلافت سے وہ خلافت ہے جس کا حاکم حضرت حسنؑ ہے اور نہ کہ آپؐ نے اس خلافت کی مدت تین سال قرار دی ہے اور تین سال کے آخر میں حضرت امام حسنؑ کی خلافت ہوئی ہے۔ اس وقت حضرت مصلوبہؑ کی خلافت ثابت نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جب حضرت امام حسنؑ نے خلافت ترک کر دی۔ اس وقت سے حضرت مصلوبہؑ کا ظہور ہوا۔ پس اس تقریر سے جہت ہو گیا کہ حضرت مصلوبہؑ کی خلافت کائنات والی بادشاہت ہے۔

جواب

اس کا جواب میں دور کا کہ اگر یہ ایسا ہی مان لیا جائے تب بھی حضرت مصلوبہؑ کی حق میں کچھ ضرر نہیں۔ ان کی خلافت میں کچھ باتیں لکھی ہوئیں جو غلطی کے بعد ہی کے زمانہ میں نہیں پائی گئیں۔ اسی وجہ سے ان کی خلافت کو کائنات والی بادشاہت فرمایا گیا۔ اگرچہ حضرت مصلوبہؑ اپنے استحکام کی وجہ سے مستحقِ ثواب تھے کیونکہ حدیث صحیح میں وارد ہو ہے کہ جس شخص سے حق صادر ہوا اس کو دہرا ثواب ملے گا اور جس سے غلط صادر ہو اس کو ایک ثواب ملے گا۔ حضرت مصلوبہؑ کے جہت ہونے میں کچھ شک نہیں ہے۔ پس ان استحقاقات میں اگر ان سے غلطی ہو گئی تو ان کو ثواب ہی ملے گا اور کسی قسم کا نقص ان میں نہ ہو گا۔ اگرچہ ان کی خلافت کو کائنات والی بادشاہت فرمایا گیا ہے۔ ہر ایک حدیث میں میں نے تصریح اس امر کی دیکھی کہ حضرت مصلوبہؑ کی سلطنت بعض دہروں سے کائنات والی بادشاہت ہو گی (نہ جمع دہروں سے) یہ روایت حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ ”کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا۔

سب سے پہلے اس دین میں نبوت و رحمت ہو گی پھر بادشاہت و رحمت ہو گی پھر لوگ خلافت پر اس طرح گریں گے جس طرح گدھے کسی چڑی کرتے ہیں۔ پس تم لوگ جو کہ اپنے لوہے ازم بگھڑا اور سب سے افضل جو سرحد کی حفاظت ہے اور سب سرحدوں سے بہتر سرحد "مسلطین" کی ہے۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ اس حدیث سے حضرت مولوی دراز کی خلافت کی فضیلت صاف ظاہر ہے۔ کیونکہ جو سلطنت کہ بعد خلافت و رحمت کے ہوئی وہ حضرت مولوی دراز کی سلطنت تھی۔ آنحضرت ﷺ نے اس سلطنت کو بھی رحمت فرمایا پس (سب حد میں کے لحاظ سے) یہ سلطنت کچھ کانٹے والی بھی ہو گی کچھ رحمت ہو گی لیکن واقعات تاریخی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مولوی دراز کی خلافت میں رحمت بہ نسبت کانٹے کے زیادہ تھی۔ اور ان کے بعد والی سلطنتوں میں کتنا بہ نسبت رحمت کے زیادہ ہو گیا۔ بائیسواں خلافت عربی عبدالعزیز کے کیونکہ ان کی خلافت خلافت کبریٰ کے مشابہ ہے اسی وجہ سے خلافت راشدہ سے ملادی گئی ہے۔ اور یہ حدیث صحیح ہے کہ حضرت ﷺ نے فرمایا ہے میری امت کا کام رحمت دینا ہے۔ یہی تک کہ بارہ خلیفہ گزر جائیں۔ وہ سب قریش سے ہوں گے اور ایک روایت میں جس کی سند ضعیف ہے 'وارد ہوا ہے کہ بارہ خلیفہ قریش سے ہوں گے۔ کسی دشمن کی بدولت ان کو ضرورت پڑے۔'۔

منقولہ ۱۰۔ اسی حدیث میں حضرت مولوی دراز کے ایک یہ حدیث ہے جس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ پس بعض راویوں میں اختلاف ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک معاملہ میں حضرت ابو بکرؓ سے مشورہ لیا اور ان سے دو مرتبہ فرمایا کہ تم مجھے مشورہ دو مگر ہر بار دونوں نے یہی کہا کہ اللہ و رسول خود واقف ہیں۔ پھر آپ نے حضرت مولوی دراز کو

ہوا۔ جب وہ آئے اور حضرت کے سامنے کھڑے ہو گئے تو آپ نے فرمایا کہ وہ معلوہ معلوہ کے سامنے پیش کرو۔ کیونکہ یہ قوی اور امین ہیں۔ ان دونوں عظیم الشان صفتوں پر فخر کرو۔ دیکھو یہ دونوں وصف خلافت کے لئے کس قدر موزوں ہیں۔ پس تم کو معلوم ہو جائے گا کہ معلوہ درج خلافت کے اہل تھے۔ لہذا جس وقت سے حضرت مسیح درج نے خلافت کو ترک کیا پھر کسی نے حضرت معلوہ درج پر طعن نہیں کیا۔ ہاں اس سے پہلے ان پر طعن کیا جاتا تھا۔ کیونکہ علیہ برحق حضرت علی درج تھے اور ان کے بیٹے مسیح کرم اللہ وجہہ۔

منجملہ ۱۱ ان کے لغات کے ایک حصہ یہ ہے جس کے سب راوی تھے ہیں۔ صرف بعض میں کچھ اختلاف اور ارسال ہے کہ آنحضرت علیہم نے حضرت معلوہ درج کے لئے دعا مانگی کہ

اللهم علمہ الکتاب والحساب ویکن لہ فی البلاد وقہ سوء العذاب

(ترجمہ: اے اللہ معلوہ کو سب کچھ سکھ دے اور انہوں پر ان کو بقدر اسے اور طرب کی برائی سے ان کو محفوظ رکھ)۔

منجملہ ۱۲ ان کے لغات کے یہ ہے کہ حضرت محمد درج نے ان کی تعریف کی اور ان کو مدح کا اہل پایا تھا۔ چنانچہ یہ حضرت علی کی خلافت بھر وہاں کے عامل رہے۔ اسی طرح حضرت عثمان درج کے عہد میں بھی یہ وہاں کے عامل رہے۔ حضرت معلوہ درج کے لغات میں یہ ایک بہت بڑی فضیلت ہے کہ وہ ایسے شخص ہیں جن کو حضرت علی

نے انکی وسیع سرزمین کا حاکم بنا دیا تھا اور جب تم اس بات پر غور کرو گے کہ حضرت
 مولاؑ نے حضرت سعیدؑ بن ابی وقاص کو جو حضرت سعیدؑ سے بدرجہا افضل تھے، معزول
 کر دیا تھا اور حضرت سعیدؑ کو عامل مقرر کیا اور ابھی معزول نہ کیا۔ تو تم کو معلوم ہو
 جائے گا کہ یہ حضرت سعیدؑ وہ کی بہت بڑی فضیلت ہے اور ان میں حکومت کے
 اوصاف کے خلاف کوئی بات نہ تھی ورنہ حضرت عمرؓ کو بھی ان کو عامل نہ بناتے یا
 معزول کر دیتے۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ بھی حضرت مولاؑ جن کے اکثر مقرر کئے ہوئے
 عاملین کی شکایت دہلیا نے کی اور ان دونوں نے اپنے عاملین کو معزول کر دیا گو وہ کیسے
 ہی بد سے مرہبہ کے ہوں۔ مگر حضرت سعیدؑ اسے وہیں تک "وہ مشق" میں عامل رہے
 اور اس طویل مدت میں نہ کسی نے ان کی شکایت کی نہ کسی نے ان پر کوئی قصص ظلم
 وجود کی لکھی ہیں اس پر غور کرو تو سمجھا اسلئے حضرت سعیدؑ کی طرف بدھ جائے گا اور
 تم حکومت اور مظلوم بدستوں سے بچ جاؤ گے۔

حضرت سعیدؑ وہ کے حاکم "وہ مشق" ہونے کا سبب یہ تھا کہ حضرت ابو بکرؓ وہ
 جب غلیلہ ہوئے تو انہوں نے "شام کی" طرف ہجو فکر کیجئے اور یزید بن ابی سلیمان کو
 سردار فکر بنایا۔ ان کے ساتھ حضرت سعیدؑ وہ بھی گئے۔ جب یزید کا انتقال ہوئے
 لگے تو انہوں نے اپنے بھائی سعیدؑ کو اپنی جگہ پر مقرر کیا۔ حضرت مولاؑ نے اپنی خلافت
 میں ان کو اس عہدہ پر قائم رکھا اسی طرح حضرت عثمانؓ نے بھی۔ ان فرض حضرت سعیدؑ
 وہ تقریباً "میں برس تک" وہ مشق میں رہے۔ بعد اس کے انہوں نے حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ سے رجعت نہیں کی۔ بوجہ اس توبہ کے جو "تجدد مذکور ہو گی۔ حضرت
 علیؑ ہی کے دور خلافت میں وہ ملک "شام" پر مستقل حکمران ہو گئے اور ملک "مصر" پر
 بھی انہوں نے قبضہ کیا اور "بنگ ملکن" میں "والدہ حکیم" کے بعد اپنے کو خلافت

کے ساتھ باہر نکلا۔ پھر جب امام حسن دہلے نے اپنے اختیار و رضا سے (پادشاہ کے ان کے
 جو اور مددگار بہت تھے اور ان کا غالب بھی تھا کہ اگر حضرت سلطان سے جنگ پیش
 آتی تو وہ حضرت سلطان دہلے کا غالب آتے) صلح کر لی تو وہ مشکل غلبہ ہو گئے۔
 حضرت امام حسن دہلے کی صلح کا کوئی سبب سوا اس کے نہ تھا کہ وہ مسلمانوں کی فوجوں کی
 سے لڑتے تھے۔ انہوں نے جیسا کہ فرمایا ہے جانتے تھے کہ دونوں فریق برابر یا قریب
 برابری کے ہیں۔ پس ایک دوسرے پر غلبہ نہیں ہو سکتا تھا۔ لیکن وہ سزا پائل تھے نہ ہو
 جانے محض اس خیال سے حضرت امام حسن دہلے کا ترک خلافت کرنا امام حسن دہلے کی
 فضیلت ہے۔

اسی وجہ سے حضرت علیؑ نے دوسرے خیرین کی اس فضیلت کو بیان فرمایا تھا۔ تاکہ
 سب کو معلوم ہو جائے کہ ایسا ہونے والا ہے۔ کوئی جہل یہ نہ خیال کرے کہ یہ صلح
 بددلی یا طرف کے سبب سے ہوئی۔ حضرت علیؑ نے امام حسنؑ پر ہاتھ دیکھ کر فرمایا کہ
 میرا یہ بیٹا سوا ہے۔ غریب اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے مسلمانوں کے دوسرے
 گروہوں میں صلح کروے گا۔ پس حضرت علیؑ نے ان دونوں گروہوں کو یکساں
 مسلمان کہا اور ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ دی۔ تاہم کہ اصل ذات میں دونوں برابر
 ہیں۔ اللہ تعالیٰ صحیح اہل کو ہدایت کرے اور قصبہ اور عہدات سے محفوظ رکھے۔

پھر جب امام حسنؑ نے خلافت حضرت سلطان دہلے کو دے دی تو سب لوگ حضرت
 سلطان دہلے کی خلافت پر شفق ہو گئے۔ اسی وجہ سے اس سال کا نام "سال ہمدردی"
 رکھا گیا۔ پھر اس وقت سے کسی نے نہت مسلمانوں دہلے کے خلیفہ برحق ہونے میں
 شکوک نہیں کیا۔

تکمیل ۱۳ حضرت سلطان دہلے کے خلیفہ کے یہ کہ حضرت عمر دہلے نے ایک عرب بن

پر اعتراض کیا اور انہوں نے اس اعتراض کے جواب میں اس قدر مبالغہ کیا کہ حضرت عمرؓ سے غلام ہوسے۔ ابن مبارک نے سند صحیح روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت معلوہ درہ چند لوگوں کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خلافت میں (ادیہ) آئے۔ حضرت معلوہ درہ بہت حسین عفتل تھیں۔ بارہ حضرت عمرؓ کے ساتھ حج کے لئے گئے۔ حضرت عمرؓ کو دیکھتے تھے اور خوشی ہوتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ مبارک ہو مبارک ہو اس وقت ہم سب لوگوں سے بھرپیں بھڑکیے اللہ ہمیں دنیا و آخرت دونوں کی بھلائی عطا کرے۔ حضرت معلوہ درہ نے عرض کیا کہ یا امیرالمومنین! ہم اپنے حسن و عمل کی زیادتی کی وجہ آپ سے تائیں۔ ہم ایک ایسے مقام میں رہتے ہیں جہاں حمام اور سبزہ دار بکھرت ہیں۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ وجہ نہیں ہے بلکہ یہ وجہ ہے کہ تم لوگ کھانے پینے میں زیادہ بیش و عشرت کرتے ہو اور خلق تمہارے دروازہ پر کھڑے رہتے ہیں۔ بارہ جب مقام "ذی طری" میں پہنچے تو حضرت معلوہ درہ نے ایک ہوتا کپڑوں کا ٹکڑا جن میں خوشبو تھی۔ حضرت عمرؓ نے ان پر اعتراض کیا اور فرمایا کہ کیا حج کے لئے جب کوئی چاہے۔ تو پریشان اور غبار آلود صورت میں بارہ جب مکہ کے قریب پہنچ جائے تو اسے خوشبودار کپڑے پہنے۔ حضرت معلوہ درہ نے کہا کہ میں نے یہ کپڑا اس لئے پہنے ہیں کہ اپنے خاندان کے لوگوں سے ملوں تاکہ خدا کی قسم آپ مجھ کو یہاں بھی تکلیف دیتے ہیں۔ اور "شام" میں بھی "اسلم" حضرت عمرؓ کے غلام کہتے تھے کہ میں نے حضرت عمرؓ کے چہرے پر غلامت کے آثار دیکھے۔ بارہ حضرت معلوہ درہ نے وہ کپڑے انکار کئے اور وہی کپڑے پہن لئے جن میں احرام باندھا تھا۔

دیکھو حضرت معلوہ درہ نے کس دہماری سے حضرت عمرؓ سے کہا کہ آپ مجھ کو یہاں بھی تکلیف دیتے ہیں اور "شام" میں "اسلم" بھی۔ اور حضرت عمرؓ غلام ہونے اور

پہلے کہ وہ خدا کی راہ میں کسی عبادت کرنے والے کی عبادت سے نہ ڈرتے تھے۔ انہوں نے حضرت معلوہ کو کہہ نہ کیا اس پر غور کرو تو ہمیں معلوم ہو جائے گا کہ حضرت عمر نے اپنے اعتراض سے رجوع کیا کیونکہ حضرت معلوہ رحمہ اللہ نے اپنے فعل کا طرز بیان کر دیا۔ کہ انہوں نے یہ کام ایک فرض صحیح سے کیا تھا اپنے عزیز اقارب سے بچتے وقت اپنی نیت کرنا شروع "مردہ چیز ہے بلکہ اس کی تاکید ہے کیونکہ احادیث میں وارد ہوا ہے۔ کہ آنحضرت ﷺ کے پاس جب باہر سے کچھ لوگ آتے تو آپ اپنے مردہ اور صاف کپڑے پہنتے اور "مردہ لگاتے اور عمامہ پہنتے اور پانی میں دیکھ کر اپنی نیت درست کرتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ بھی ایسا کرتے ہیں۔ حضرت نے فرمایا۔ اللہ جمیل ہے اور جمیل کو دوست رکھتا ہے۔" اس بارے میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں میں نے وہ سب احادیث مع شرح اپنی کتاب "درالعمامة فی الغنبة والعطیلسان والعمامة" میں بیان کی ہیں۔

الغرض حضرت معلوہ رحمہ اللہ کی نیت یہی تھی اور حضرت عمرؓ نے صرف اس حالت میں وہ خیال فرمایا کہ عزم کو پر اکتفا مردہ لگاتے اور عمامہ پہنتے۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے۔ "باقی رہا تصدیق نیت" شاید حضرت عمرؓ کو اس کی اطلاع نہ ہو اور بغرض اطلاع ممکن ہے کہ ان کا مطلب یہ ہو کہ یہ کام بعد از عزم سے باہر ہونے کے ہو سکتا ہے۔ عبادت اہرام اس کی ضرورت نہ تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو حضرت عمرؓ کی رائے تھی۔ وہ سنت کے زیادہ موافق اور حدیث سے زیادہ قریب تھی۔ اور حضرت معلوہ رحمہ اللہ کا یہ خیال کہ اپنے عزیز اقارب سے بچنے کی عبادت اس سے مستحکم ہے۔ موافق اس فقہاء کے ہے جو اصول میں بیان ہوا ہے کہ نفس سے ایسے معنی نکالے

ہاں تھے ہیں۔ جن کی قصصیں ہو گئے مگر یادوار اس کے کہ حضرت عذریٰ دہلے بہت واضح تھی۔ حضرت معلوہ دہلہ کا ہزاروں نے قبول کر لیا اور ان کی اس بات کو برداشت کر گئے کہ آپ مجھ کو یہاں بھی تکلیف دیتے ہیں۔ اور "مقام میں" بھی۔ حضرت عذریٰ دہلہ متنبہ کئے جانے کے گورہ تیسرے سخت الفاظ میں ہو "حق کی طرف رجوع کرتے ہیں" ایسے عالیشان رتبے پر پہنچے ہوئے تھے کہ کسی دوسرے کو وہ درجہ نصیب نہیں ہوا۔

منجملہ ۳۴ ان کے فضائل کے یہ ہے کہ صحابہ دہلہ نے ان کی بہت تعریف کی ہے انی سعدؓ نے روایت کی ہے کہ حضرت معلوہ دہلہ ایک مرتبہ سبز لباس پہن کر حضرت عذریٰ دہلہ سے ملے۔ صحابہ نے ان کی طرف پہ نظر ثقب دیکھا۔ حضرت عذریٰ دہلہ یہ کیفیت معلوم ہوئی تو حضرت عذریٰ نے ان کو درد سے مارنا شروع کیا اور وہ یہ کہتے تھے کہ اللہ اللہ یا امیرالمومنین آپ مجھے کیوں مارتے ہیں۔ حضرت عذریٰ دہلہ نے ان سے بات نہ کی اور اپنی جگہ پر آکر بیٹھ گئے۔ صحابہ نے کہا کہ آپ نے اس عورت کو کیوں مارا۔ آپ کے عاملوں میں کوئی اس کا مثل نہیں ہے۔ حضرت عذریٰ دہلہ نے فرمایا۔ میں نے بھی اس میں کوئی برائی نہیں دیکھی، مگر میں نے دیکھا کہ وہ لوہ چڑھتا چلا جاتا ہے۔ تو میں نے فریاد کیا کہ اس کو بہت کردوں یعنی کچھ خود کی علامت معلوم ہوتی تھی تو میں نے اس کو واضح سکھا دی۔

اگر تم کو کہ حضرت معلوہ دہلہ نے پہلے کیوں کہا تھا کہ یہ کپڑے میں نے پہنے جنہوں سے ملنے کے لئے پہنے ہیں اور اب کیوں نہ کہا تو جواب اس کا یہ ہے کہ اس مرتبہ حضرت عذریٰ نے ان کو کچھ کہا نہیں بلکہ مارنا شروع کر دیا اور چونکہ یہ مارنا ہاتھوں سے تھا لہذا کسی کو اس پر اعتراض کا حق نہ تھا۔ یہاں سے تم کو معلوم ہو سکتا ہے

کہ حضرت معلوہ درو رکھتے ہوئے فقیر تھے اور علم و لہجہ ان کا کیا وسیع تھا۔ اسی وجہ سے حضرت مڑنے ان کی تعریف کی۔ جب محلہ کرام درو بنے تو حضرت مڑ کے اہل مجلس اور انکار ”مجاہدین و انصار“ تھے جیسا کہ اس پر انکار مجید دلائل کرتے ہیں یہ کہا کہ آپ کے حلقوں میں ایسا کوئی نہیں ہے۔ اور حضرت مڑ نے جواب دیا کہ میں بھی ان میں کچھ برائی نہیں جانتا۔

جو شخص اس پر غور کرے اس کو معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت معلوہ درو کی کتنی بڑی شہرت اور یکہی مدح نکل رہی ہے کیونکہ یہ شدت حضرت مڑ کی نود ان کے اہل مجلس کی ہے جو ”انکار مجاہدین و انصار“ سے تھے کہ اہل میں کوئی شخص ایسا نہیں ہے اور یہ کہ ان سے کوئی برائی دیکھی نہیں تھی۔ طعن کرنے والوں کی گردن کاٹتی ہے اور معاصرین شخصوں کی کمر توڑتی ہے۔

منجملہ شہان کے لطائف کے یہ ہے کہ حضرت عمر درو نے لوگوں کو تڑپ دی تھی کہ جب قدر واقع ہو تو شام چلے جائیں اور حضرت معلوہ کے پاس رہیں۔ جن اپنی الدنیائے اپنی سند سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر درو نے فرمایا اسے لوگو! میرے بعد تم میں اختلاف نہ کرنا اور اگر ایسا تم نے کیا تو مجھ کو کہ معلوہ ”شام“ میں ہیں۔ اگر تم خود رائی کر کے اچھے حل ہو گے۔

میں نے ”صاحب“ کے ایک نسخہ میں جو میرے پاس ہے ایسا ہی دیکھا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ جب قدر واقع ہو اور خلفائے راشدی کی وفات ہو جانے سے لوگوں میں اختلاف پڑے تو سب لوگ حضرت معلوہ درو کے پاس چلے جائیں اور اس قدر کا انتظام ان کے سپرد کر دیں۔ ان کی رائے نیت صاحب اور توجہ نیت عہد ہوتی ہے۔ سب لوگوں کا اس بات پر اتفاق تھا کہ حضرت معلوہ ”مرداران عرب اور سندھ عرب

سے تھے اور فقہ پچھلے کے وقت اسی کی رائے صاحب ہو چکی تھی یہ جو مواد ہو اور صاحب عقل ہو 'صاحب تجربہ ہو۔ اور حضرت معلوہ رحمہ کے لئے یہ مرتبہ بہ شہادت ان کے معاصرین کے 'اور بہ شہادت ان کے فیصلوں اور احکام کے ثابت ہے۔ ان کا علم بھی اس کی شہادت دیتا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت عمرؓ نے لوگوں کو مطلوبہ دوا کہ وہ اس فقہ کا انتظام حضرت معلوہ رحمہ کے سپرد کر دیں۔ ورنہ حیرت میں پڑ جائیں گے اور فقہ سے رہائی نہ ہوگی۔

یہ حضرت عمر رحمہ کی ایک بہت بڑی کرامت ہے کہ انہوں نے بطور پیشین گوئی کے جان لیا کہ امت کی کچلیں حضرت معلوہ رحمہ کے ہاتھ میں جائیں گی اور گویا انہوں نے حضرت معلوہ رحمہ کے قوتِ غیب اور ذکاوت و عقل و حکمت اور اجتہاد اور عقل و تفہیم کی شہادت دی۔ ان مناقب جلیلہ کا حضرت عمرؓ سے صدور ہونا حضرت معلوہؓ کے رفیع الشان مرتبہ اور کمال منقبت کے لئے کافی ہے۔

مجموعہ ۲۸ ان کے فضائل کے یہ ہے کہ خود حضرت علی مرتضیٰؓ نے ان کی تعریف کی۔ فرمایا کہ میرے لشکر کے مقتول اور معلوہ کے لشکر کے مقتول دونوں بھتی ہیں۔ اس کو "بھرتی" نے سند صحیح روایت کیا ہے۔ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ صرف اہل میں اختلاف ہے۔ یہ قول حضرت علیؓ کا ایسا صریح ہے کہ اس میں کسی قسم کی تاویل نہیں ہو سکتی۔ معلوم ہوا کہ حضرت معلوہ رحمہ مجتہد تھے۔ اور تمام شرائط اجتہاد ان میں جمع تھیں 'اور بالفاظ ایک مجتہد کو دوسرے مجتہد کی تقلید ہمار نہیں ہوتی گو اس کے خلاف مجتہد کا اجتہاد مست واضح ہو۔ کیونکہ وہ بھی ہو چکا کہنا ہے۔ دلیل ہی سے کہتا ہے۔ ہاں اگر وہ مجتہدوں کا قول موافق ہو جائے تو اس کو موافقت کہیں گے تقلید نہ کہیں گے۔ اسی وجہ سے ہمارے اصحاب رحمہ نے ان عبادات کی تاویل کی ہے جن سے دہم ہونا

ہے کہ امام شافعیؒ نے بروایت صیب کے مسئلہ میں حضرت علیؓ کی تھلید کی ہے یا
 قرآنہل کے مسائل میں اکثر زید بن جریج کے اقوال کی تھلید کی ہے کہ مراد اس سے یہ
 ہے کہ امام شافعیؒ کا اجتہاد ان دونوں کے اجتہاد کے موافق ہو گیا ورنہ کوئی اجتہاد گو
 خارجین میں سے ہو کسی دوسرے اجتہاد کی گو وہ صحابہ میں سے ہو تھلید نہیں کر سکتا
 حضرت علیؓ کا یہ قول ایسا صریح ہے کہ کسی طرح اس کی تاویل نہیں ہو سکتی۔
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معلویہؓ وہاں پہلے اجتہاد کے گو اس اجتہاد میں ان
 سے خطا ہوئی جیسا کہ اور اجتہادین سے ہوتی ہے "موافق حدیث کے مستحق ثواب ہیں۔
 وہ بھی اور ان کے متقدمین بھی اور ان کے موافق بھی۔ کیونکہ بہت سے صحابہ اور بہت
 سے فضلاء تابعین ان کے دعویٰ کی حقیقت میں حتیٰ کہ حضرت علیؓ سے لڑنے میں بھی
 ان کے موافق تھے۔ پس ان کا یہ فعل یکم اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ حضرت علیؓ سے
 مدد دیکھتے تھے "یا ان ہر یکہ طعن کرتے تھے" بلکہ یہ ایک ان کا اجتہاد تھا جو کسی دلیل
 سے ان کو حاصل ہوا تھا۔ کیونکہ اجتہاد تو دلیل کا پایہ ہوتا ہے اس کو اپنی دلیل کی
 قاطعت ہمارے نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے حضرت معلویہؓ وہاں اور ان کے عہد کار مستحق
 ثواب ہیں۔ گو جن حضرت علیؓ کی طرف تھا۔ دیکھو تو حضرت علیؓ نے بلکہ جو دیکھتے
 تھے کہ میں حق ہوں اور معلویہ باطل ہیں۔ یہ حکم نکال دیا کہ معلویہ اور ان کے عہد
 سب جنت میں ہیں۔ واللہ حضرت علیؓ کا یہ قول ایسا صریح ہے جس کی تاویل نہیں ہو
 سکتی۔ اس سے ظاہر ہے کہ حضرت معلویہؓ وہاں اور ان کے عہد مستحق ثواب ہیں۔
 حضرت علیؓ سے لڑنے میں کسی قسم کا گناہ ان پر نہیں ہوا۔ اور حضرت علیؓ ان سے اسی
 وجہ سے لڑے کہ یہ لوگ باطلی تھے اور باطلوں سے لڑنا امام وقت پر واجب ہے۔ جنت
 میں یہ ضروری نہیں ہے کہ باطلی کشادہ بھی ہو بلکہ باطلی کے پاس کوئی دلیل حنفیہ قطعی

ابعدن" ہونا چاہیے۔ اسی واسطے ہمارے اندر نے کہا ہے کہ بدعت ہر حال میں برائی پر دلالت نہیں کرتی۔ ہم شافعی فرماتے ہیں کہ میں نے ہاتھوں سے لڑنے کے احکام میں مصلحت سے کچھ نہ حضرت علیؑ نے مصلوہ درہ سے کئے حضرت علیؑ کا یہ قول اس بات کو بھی ثابت رہا ہے کہ آیت "ولن طائفان من المؤمنین" حضرت مصلوہ درہ کو بھی شامل ہے۔

تفسیر: تم کو چاہیے کہ جب کسی ایسے شخص سے گفتگو ہو جو لوہہ علیؑ سے ہو اور قواعد و اصول حدیث سے واقف ہو اور جن ظاہر ہو جانے کے بعد جن کا اجماع کر لے تو اس کے سامنے حضرت علیؑ اور ان کے اہل بیت کے وہ اقوال پیش کرو جو انکے عقل ہوں گے۔ کیونکہ اس کے لئے یہ چیزیں تمام دلائل سے زیادہ قوی ہوں گی۔

مضمحلہ کا ان کے فضائل کے یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ درہ نے ان کی تعریف کی اور ابن عباسؓ اصل اہل بیت اور انہیں علیؑ مرتضیٰ سے ہیں۔ "بجگ بخاری" میں تحریر سے ملتی ہے۔ وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا کہ مصلوہ درہ ایک ہی دھتکہ و تر چھٹے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ وہ فقیہ ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ کہا کہ وہ نبیؐ کے صحابی ہیں۔ یہ حضرت مصلوہ درہ کی ایک بہت بڑی منجبت ہے کیونکہ فقیہ ہونا ایک بہت بڑا مرتبہ ہے۔ اسی وجہ سے آنحضرتؐ عظیم نے حضرت ابن عباسؓ کے لئے دعا مانگی تھی کہ اللہ ان کو دین میں فقیہ بنا دے اور ان کو کھلی نکھار دے اور بزرگ آنحضرتؐ عظیم نے فرمایا ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہوا ہے کہ اللہ جس کے ساتھ بھلائی کرنا چاہتا ہے اس کو دین میں فقیہ بنا دیتا ہے وہ سری نصیحت یہ ہے کہ یہ وصف مثیل حضرت مصلوہ درہ کے جن میں جبرائیلؑ زمین و آسمان میں تم

رسول خدا اور ابن عمر علی اور زبیر رضی اللہ عنہما علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے صادر ہوا ہے اور "صحیح بخاری" میں مروی ہے جو بعد کتب خدا کے تمام کتابوں سے زیادہ صحیح ہے۔ پس وہ سب اتنے بڑے ورسے کے لوگ حضرت مولویؒ کا کو قیہ کہتے ہیں اور قیہ عرف صحابہ اور سلف صالحین میں وہی شخص ہے جو بھتہ مطلق ہو اور جس پر واجب ہو کہ اپنے ہی لاشعور پر عمل کرے اور کسی کی تقلید اس کے لئے جائز نہ ہو۔ لہذا معلوم ہو گیا کہ حضرت مولویؒ جو علی رضی اللہ عنہ سے لے کر اس میں مضاف تھے گو حق حضرت علیؑ ہی کی طرف تھے حضرت ابن عباسؓ نے جو ان کو قیہ کہا ہے کہ اس کے حقیق اور بھٹ بھی مقرب آئے گی۔

اور ابھی حضرت عمرؓ کا وہ قول بیان ہو چکا جس میں انہوں نے لوگوں کو حضرت مولویؒ کے اقوال کی ترقیب دی ہے۔ اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ حضرت مولویؒ بھتہ ہیں بلکہ اعظم بھتہ ہیں سے ہیں۔ اور حضرت علیؑ کا بھی یہ قول بیان ہو چکا ہے کہ مولویؒ کے مقول جنت میں جائیں گے اس سے بھی ظاہر ہے کہ مولویؒ بھتہ ہیں۔ اور سب یہ ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت علیؑ اور حضرت ابن عباسؓ تینوں اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت مولویؒ قیہ اور بھتہ ہیں تو انہیں کہنے والوں کا نفس دفع ہو گیا۔ اور تمام وہ شخص جو ان کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں باطل ہو گئے۔ حضرت ابن عباسؓ نے جو یہ کہا کہ مولویؒ نے رسول خدا ﷺ کی صحبت الٹائی ہے اس سے منظور حکم کو تیسرا کرنا تھا جو حضرت مولویؒ پر ایک رکعت پڑھنے کے باعث معزفی تھے مطلب حضرت ابن عباسؓ کا یہ تھا کہ حضرت مولویؒ نے نبی ﷺ کی صحبت الٹائی ہے اور آپ کی نظر کیا اڑ کے فیض سے وہ غافل تھا جس سے ہیں۔ پس وہ دیکھ کر کہتے ہیں اس کے حقیق خدا کے حکم سے یہ نہتہ معزفی کے زیادہ دھت ہیں

جب تم دونوں صنفوں کو جو حضرت معلوہہ دہلوی کے مطلق ”صحیح بخاری“ میں حضرت امی
 عباس سے مروی ہیں، غور کرو گے تو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ کسی شخص کو حضرت
 معلوہہ دہلوی پر ان کے اختلافات کے مطلق اعتراض کرنے کا حق حاصل نہیں ہے کیونکہ
 جو کام انہوں نے کئے ان کے نزدیک وہی حق تھے۔ اور یہی اصل تمام مجتہدین امت کا
 ہے اور مجتہد پر اس کے اختلاف کے مطلق اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ سوائے اس صورت
 کے کہ اس کا اختلاف مخالف اجماع کے باطن میں ہے۔ جیسا کہ اصول میں ثابت ہو چکا
 ہے اور حضرت معلوہہ دہلوی نے کسی اجماع کی مخالفت نہیں کی اور اجماع ان کے بغیر
 منتقد کیونکر ہو سکتا تھا نیز جو ان کا اجتہاد تھا اس کی موافقت مجتہدین امت کی ایک
 جماعت نے کی جو صحابہ اور تابعین کی جماعت تھی نیز حضرت معلوہہ دہلوی نے کسی شخص
 اہل کی مخالفت نہیں کی تھی ورنہ یہ ہم فقیران کا قبیح نہ ہوتا۔

حضرت معلوہہ دہلوی کی عقلیت فطرت تم کو ”کسرا بانیہ“ کی اس روایت سے بھی
 معلوم ہو گی کہ ایک مرتبہ وہ ”حدیث“ میں نبی ﷺ کے منبر پر تسلط پڑھنے کو کہتے ہوئے
 اور کہا کہ اسے اہل مدینہ تمہارے علماء کہیں ہیں۔ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے
 ”پہ فرماتے تھے کہ قیامت تک میری امت کا ایک گروہ اہل باطن پر غالب رہے گا۔
 وہ جگہ پر دو نہ کریں گے کہ کس نے ان کی مخالفت کی اور کس نے ان کی تسبیح کی۔
 مطلب یہ تھا کہ تمہارے علماء کہیں ہیں۔ باوجود میں ان سے اس حدیث کے معنی میں
 بحث کروں گا۔ اسی بات اس زمانے میں جو اکابر مجتہدین امت یعنی صحابہ و تابعین سے
 بھرا ہوا تھا وہی شخص کہہ سکتا تھا جو بڑا فقیہ اور بڑا عالم ہو۔ خصوصاً ”حدیث منورہ“
 اس زمانے میں علماء صحابہ و تابعین کا مخزن تھا۔ پس ”حدیث میں“ کیا فکر اسی کی
 زبان سے نکل سکتا ہے جو سب سے بڑا عالم ہو۔

اور وہ روایت بھی (قطعی دیکھنے کے ہے) جو "کفاری و مسلم" نے نقل کی ہے کہ حضرت معلوہؓ اور ایک مرتبہ "معد" میں طلبہ چڑھنے کھڑے ہوئے اور کہا کہ اے اہل عینہ تمہارے علماء کہاں ہیں۔ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے۔ آپ ترجی کے دن فرماتے تھے۔ کہ یہ "عاشورہ" کا دن ہے آج کا روزہ خدا نے تم پر لازم نہیں کیا مگر میں نے روزہ رکھا ہے۔ پس جو شخص تم میں سے روزہ رکھنا چاہے وہ رکھ لے اور جو نہ رکھنا چاہے وہ نہ رکھے۔ علامہ نووی علیہ السلام نے لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معلوہؓ اور اس نے کسی سے سنا تھا کہ وہ صوم عاشورہ کو واجب یا حرام کہتا ہے یا مکروہ یا آتا ہے۔ پس انہوں نے چاہا کہ لوگوں کو ابھار کر دیں کہ نہ واجب ہے نہ حرام یا مکروہ ہے اور ایک برس مجمع میں اس کے حلقہ انہوں نے طلبہ چاروں اور کسی نے سن کی بات کا رد نہ کیا۔ اس سے نہ ان کی عقلیت لغابت اور قوت احتیاط ظاہر ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اہلکد کے اہل مرتبے پر پہلے ہوئے تھے۔ کیونکہ انہوں نے اس غلبہ میں مخالفین کی سمت تعرض کی کہ من عرفہ کر لیں مگر سب نے سکوت کیا اور کوئی شخص مجمع میں یا تثنیٰ میں ان سے مہکروہ کی جرأت نہ کر سکا۔

اگر کوئی کہے کہ لوگوں نے اس وجہ سے سکوت کیا کہ حضرت معلوہؓ اور اس وقت خیفہ تھے قضاؤں کو خوف ہوا کہ وہ سختی کریں گے۔ تو ہم جواب دیں گے کہ ایسا ممکن اس شخص کی طرف نہیں ہو سکتا جس کو "حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ یہ میری امت میں سب سے زیادہ عظیم ہے۔ پس جس شخص کی صفت عظم اس درجے پر ہو" اس سے کسی مسئلہ میں کام کرنے ہوئے کسی کو کیا خوف ہو سکتا ہے۔ خصوصاً "ایسی حالت میں کہ خود ان ہی نے منکروہ کی تردید کی ہو۔ یہ بھی معلوم ہو کہ انہوں نے اسی حالت میں کہ سب خیفہ اعظم تھے ایک غلبہ طبع حرکت پر نقل کیا۔

ایک شخص نے ان کے منہ پر قہرک دیا۔ انہوں نے ہاتھ ڈالا اور کہا کہ ایک ہاتھ چڑھ کر ہاتھ چڑھ کر کیا منع ہوا۔ پس جب وہ کسی مسئلہ میں کسی سے مداخلت کرتے تو ان سے کیا خوف ہو سکتا تھا۔ لہذا معلوم ہوا کہ ان لوگوں کا سکوت صرف اس وجہ سے تھا کہ لوگ جانتے تھے کہ وہ فقیہ ہیں مجتہد ہیں۔ کوئی شخص ان سے مقابلہ نہیں کر سکتا۔ وہ ایسے بڑے عالم ہیں کہ کوئی ان سے بحث میں پیش نہیں پاسکتا۔

نیز ان کی عظمت اجتہاد کی دلیل وہ روایت بھی ہے جو قاضی نے بروایت ابن اسماعیل نقل کی ہے کہ ابن اسماعیل کہتے تھے۔ مجھ سے بچا بن عبد اللہ بن زہیر نے اپنے والد سے نقل کر کے بیان کیا کہ وہ کہتے تھے حضرت معلیہ روئے حج کیا تو ہم لوگ بھی حج میں ان کے ساتھ تھے جب وہ طواف کر چکے تو انہوں نے "مقام ابراہیم" میں وہ رکعت نماز پڑھی پھر وہ مقام کی طرف جاتے ہوئے زمزم پر پہنچے تو کہا اسے لڑکے ایک ذلیل میرے لئے بھر دے پتا چھ لڑکے نے ذلیل بھر کر پانی ان کو دیا تو انہوں نے پیا اور کہہ اپنے سر پر اور منہ پر ڈالا اور کہا کہ زمزم کا پانی شفا ہے اور جس مقصد کے لئے پیا جائے وہی حاصل ہوتا ہے (یعنی اگر خدا کی نیت سے پیا جائے تو خدا کا کام دیتا ہے۔ یا اس بچھلنے کے لئے پیا جائے تو پانی کا کام دیتا ہے۔ اسل کے لئے پیا جائے تو دست لاتا ہے۔ ان کے لئے پیا جائے تو قبض کر دیتا ہے) پس دیکھو عبد اللہ بن زہیر نے پھر وہ اپنے والد علم اور شیخوں کے حضرت معلیہ روئے کے افعال سے استفادہ کیا اور ان کے اقوال کی پیروی کی اور انکی روایت کی۔

اسی طرح تم صحابہ رضوان اللہ علیہم کو دیکھو گے کہ وہ حضرت معلیہ روئے کے علم و اجتہاد متفق ہیں کوئی اختلاف نہیں کرتا۔

بعض متفقین نے ہوا کہ محمد میں سے تھے حضرت معلیہ روئے کے اس کام

سے استدلال کیا ہے کہ لوگوں کی زبان پر ہر مشہور ہے کہ زمزم کا پانی جس کام کے لئے پیا جائے ویسا ہی ہوتا ہے بے اصل نہیں ہے کیونکہ حضرت معلویہ رحمہ اللہ کا یہ قول سند میں ثابت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مضمون حدیث کا ہے کیونکہ صحابی باب کوئی ایسی بات بیان کرے جس میں اجتہاد کو دخل نہ ہو تو وہ حکم میں مرفوع کے ہوتا ہے۔

اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ حضرت معلویہ رحمہ اللہ نے کہا جس کام کے لئے زمزم کا پانی پیا جائے وہ کام ہو جاتا ہے۔ یہ "حدیث حسن" ہے اور محدثین کی بحث اس کے حلقہ بہت زیادہ ہے۔ حاصل نکام یہ ہے کہ یہ حدیث فی حدیث ضعیف ہے مگر اس کے شواہد بہت ہیں جس سے یہ "حدیث حسن" ہو گئی ہے۔ سند ابن کے ایک وہ ہے جو حضرت معلویہ رحمہ اللہ سے ابھی منقول ہوا اور ایک وہ ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے موقوفہ منقول ہے اور اس قسم کی دہائی منقول سے بیان نہیں کی جاسکتی۔

ابن ماجہ انہوں نے نبی کریمؐ سے سنا ہو گا پس یہ حدیث بھی مثل حدیث حضرت معلویہ رحمہ اللہ کے حکم "مرفوع" ہے اور حاکم نے سند "مرفوع" روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ سند صحیح ہوتی اگر چہ روایت سے غلطی ہوئی مگر چاروں روایت سے غلطی نہیں ہے اور وہ صدوق ہے بشرطیکہ متفقہ نہ ہو۔ مگر وہ اس مقام میں ابن ماجہ سے روایت کرنے میں متفقہ ہے۔ خصوصاً اسی حالت میں کہ ثقات محدثین اس کے مخالف ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث "مرفوع" نہیں ہے بلکہ حضرت ابن عباسؓ پر "وقوف" ہے اور سند ابن شہاب کے حدیث علیا کی ہے جو حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے کہا کہ "زمزم" کا پانی خدا حاصل کرنے والے کے واسطے نذا ہے اور پیار کے لئے دوا ہے اور اصل اس حدیث کی "صحیح مسلم" میں ہے اور سند ابن شہاب کے یہ ہے کہ اس

روایت کو اکثر حفاظ حنفی میں سے ابن مینہ نے اور اکثر حفاظ مائتہ میں سے
 معز بن ابراہیم نے صحیح کہا ہے اور ایک رسالہ اس کے حقیقی کما ہے۔ بعض علما
 نے جو اس روایت کو صحیح کہا ہے اور بعض نے "حسن" کہا ہے اور بعض نے
 "ضعیف" کہا ہے ان میں ہم کوئی مخالفت نہیں ہے اس وجہ سے کہ جس نے "صحیح"
 کہا ہے اس نے اس شبہ کا لحاظ کیا جو "صحیح" ہے اور جس نے "حسن" کہا ہے اس
 نے اس شبہ کا لحاظ کیا ہے جو "حسن" ہے اور جس نے "ضعیف" کہا ہے اس نے
 شواہد سے قطع نظر کی ہے نیز ہاشمید وادیہ جن کا اعتبار نہیں ہے مہوی ہے کہ "آپ
 زہوم" جو مرض کی شفا ہے اور نیز بطریق متعدد جن کا مجموعہ درجہ حسن تک پہنچتا ہے
 مہوی ہے کہ "آپ زہوم" کا ہیبت بھر کرنا خلق سے برا امت ہے اور ایک روایت
 میں ہے کہ ہمارے اور منافقین کے درمیان میں فرق یہی ہے کہ وہ "آپ زہوم"
 ہیبت بھر کر نہیں پہنتے اور ایک روایت میں ہے کہ ہمارے اور منافقین کے درمیان
 میں فرق یہ ہے کہ "آپ زہوم" کا ایک اول بھرا چلتے اور منافق پہلے کہ ہیبت بھر کر
 پہنچ لے تو نہیں پہنچ سکتے۔ بعض بے علم لوگوں کا خیال ہے کہ "آپ زہوم" کی طبیعت
 اس وقت تک ہے جب تک وہ اپنے مقام میں ہے۔ حالانکہ اس کی جگہ اصل نہیں
 ہے۔ آنحضرت ﷺ غلی "فتح کہ" کے سبیل میں عہد کو نکھارتے تھے۔ کہ "زہوم" کا
 پانی "مہ" بھیج دو۔ اس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ زہوم مدینہ منی
 تھیں اور کبھی تھیں کہ آنحضرت ﷺ بھی ایسا کیا کرتے تھے اور چھٹکوں اور سنگوں
 میں "آپ زہوم" ڈالتے تھے۔ اور مریضوں کے بدن پر ڈالتے تھے۔ اور ان کو پلاتے تھے
 اور حضرت ابن عباسؓ کا دستور تھا کہ ان کے پیٹ میں دب کوئی صابن آتا تو حنفہ میں
 اسے "آپ زہوم" دیتے اور عطاء سے پوچھا کیا کہ "آپ زہوم" کا لے پلا کیا ہے۔

عطاء نے کہا کہ نبی عظیم اور حسن و حسین رضی اللہ عنہم نے جہاد کرتے تھے۔

تفسیر - بعض عوام کہہ اٹھتے ہیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ بیگن جس لئے کھایا جائے وہ فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ یہی تک کہ بعض جاہلوں نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حدیث اس حدیث سے زیادہ صحیح ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ ”آب دحرم“ جس لئے پیا جائے وہ فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ حقائق یہ گمراہی و خطا ہے۔ بیگن کی حدیث بالکل بھوٹی اور بے اصل ہے اور جس نے اس حدیث کی سند بیان کی ہے۔ وہ بھوٹا ہے اور یہی حل اس روایت کا ہے کہ بیگن سراسر شفا ہے۔ اس میں کسی قسم کا مرض نہیں ہے، بعض حقائق محدثین نے بیان کیا ہے۔ کہ یہ حدیث ائمہ اربعہ کی دھڑی ہوئی ہے۔

یہ روایت بھی بالکل بھوٹی ہے کہ بیگن کھڑا اور خوب کھڑا کیونکہ وہ پودا درخت ہے جو اللہ عزوجل پر ایمان لایا۔ اور ایک روایت میں یہ لفظ ہے کہ بیگن کھڑا کیونکہ میں نے اس کا درخت ”جنت عدن“ میں دیکھا ہے۔ ہر شخص اس کو غراب کھجور کھائے گا اس کو ضرر کرے گا اور جو اس کو دیکھ کر کھائے گا اس کے لئے ہوا کا کام دے گا۔ اور ”سبائی“ نے ”حدیث سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے میں نے امام شافعی سے سنا وہ وقت شب بیگن کے کھانے سے منع کرتے تھے۔ وقت شب کی قید محض متفق ہے اس کے نزدیک ہر دانے میں اس کا کھانا مسموم ہے۔ عجیب بات ہے کہ اہل اہل کے محقق اور فقیہ یعنی علامہ علی بن نعیم نے اپنی کتب ”شرح سورہ“ میں جو فہم طب کی ایک عمدہ کتاب ہے۔ عجیب حوالہ چلی بہت سی کھانے کی چیزیں ذکر کی ہیں اور ان کے منافع و مضار بیان کئے ہیں۔ مگر ”جنت“ کے تمام تفصیلات ہی بیان کئے ہیں۔ نعت اس کی بالکل بے بن نہیں کی۔ میں نے بعض علماء سے اس کے حقائق بحث کی تو

انہوں نے کلمہ صرف ایک نفع اس میں ہے کہ وہ دوستوں کو روک دیتا ہے۔ یہ تمام ہاتھیں نہ۔ بیان کی گئیں اس تقریب سے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے نصیحت "تب و حزم" کی متعلق ہے۔ میں نے یہ ہاتھ اس لئے بیان کر دیں کہ ان میں بھی فائدہ تھا۔

صفحہ ۱۸ فضائل حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے والدین نے ان کے بچپن ہی میں ان کی نسبت اپنے خیالات ظاہر کئے تھے کہ یہ سب لوگوں کے سردار ہوں گے۔ اور بادشاہ ہوں گے۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ اپنے بیٹے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا اس وقت وہ بچے تھے اور کہا کہ میرے اس بیٹے کا سر بڑا ہے اور یہ اس قتل ہے کہ اپنی قوم کا سردار بنے تو ان کی والدہ ہند نے کہا کہ اگر یہ تمام عرب کا سردار نہ بنے تو اس کی ماں اس کو روئے۔ اور یزیدی نے کہا کہ میں بن عثمان سے روایت کی ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بچپن میں اپنی والدہ کے ساتھ جا رہے تھے۔ یانیک حجر کو تھوڑی ہوئی اور گر پڑے۔ ان کی والدہ نے کلمہ اٹھ لیا آجے نہ لوچ کرے۔ ایک اعرابی نے کہا تم اب کیوں کہتی ہو۔ والدہ میں نہیں کرتا ہوں کہ وہ اپنی قوم کا سردار ہو گا۔ ان کی والدہ نے کلمہ (میں بھی یہی کہتی ہوں) کہ اگر وہ اپنی قوم کا سردار نہ بنے تو لے اسے لوچا نہ کرے۔ شاید انہوں نے بعض کلاموں کے اقوال سے اس کو لفظ کیا ہو۔

صفحہ ۱۹ ان فضائل کے یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کی بات کہا کہ بادشاہی کی تقلید معاویہ رضی اللہ عنہ سے بہتر میں نے کسی میں نہیں دیکھی۔ اس روایت کو "بخاری" نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے۔ اور اس کے موافق ہے وہ روایت کہ حضرت ابراہیم "مک شام" تشریف لے گئے۔ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اور ان کے لشکر کی کثرت اور

جادو جہاں کو غلط کر دیا تو بہت خوش ہوئے اور فرمایا۔ یہ عجب کا نو شیراز ہے یعنی
 اعتبار اپنی عظمت، سلطنت اور جادو جہاں کے۔

حضرت عمرؓ کی اس شہادت کو جو نہایت مضامندی اور خوشی کے ساتھ انہوں
 نے دی، فوراً سے دیکھو اور نیز حضرت ابن عباسؓ کی شہادت کو یاد کرو کہ وہ حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ کے گروہ سے تھے۔ اور ان کے ساتھ ہو کر حضرت معاویہؓ سے ٹوسے
 تھے پھر بھی حضرت ابن عباسؓ نے ان کی برائی نہیں کی بلکہ ان کی بہت تعریف کی اور
 کہا کہ وہ فقیہ ہیں مجتہد ہیں۔ اس سے تم کو یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ صحابہ رضوان
 اللہ علیہم کو باہم لڑے اور جھگڑے مگر پھر بھی ان میں باہم محبت تھی۔ اس سے واضح
 کی غنی ساری باتیں ثابت ہو گئی۔ خود حضرت علیؓ کا یہ قول اور گزرا چکا ہے کہ معاویہ
 مدینہ کی طرف کے مشعل جنت میں جائیں گے اور نیز یہ قول ابن کاآگے بیان ہو گا کہ
 وہ سب بھائیوں نے ہم پر بھلائی کی اور نیز انہوں نے حضرت عمرؓ اور اپنے دو سرے
 کارین کے حق میں فرمایا کہ ہم اور وہ دیکھتے ہی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَيْنَ سُرُرٍ مُتَقَنِّعِينَ

یعنی ہم ان کے سینوں سے کینہ نکال دیں گے اور وہ (خند میں) ایک دوسرے کے بھیجے ہوئے
 "نہ ہونے لگیں گے۔"

اب یہ سب اقوال حضرت علیؓ کے ترکہ معصوم ہو گئے تو اب حضرت معاویہؓ کا
 یہ دیکھی مصلحتی پیرا معارض کرنے کا تم کو حق پتا نہ رہا۔ پس اس سے یہ شیراز جو جادو اور
 لوگوں کو بھی ہوشیار کر دے کیونکہ اس بارہ میں حضرت علیؓ کے حکام سے زیادہ کسی کا حکام
 بلی نہیں ہے۔

نکتہ ۲۰ ان کے خصائص کے دو روایت ہے جو حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے

جس کے سب روحانی صحیح اصولیت کے راوی ہیں سوا ایکہ راوی کے مگر وہ بھی فقہ
 ہے۔ حضرت ابو الدرداءؓ کہتے تھے کہ میں نے رسول خدا ﷺ کے بعد کسی کو نہیں دیکھا
 کہ اس کی نماز آپ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہو' سوا تھلے اس سوا ہر ایک حضرت
 معاذ پر رکے۔ پس اس عظیم القدر صحابی نے حضرت معاذؓ کی جو یہ منفیت زبان کی
 ہے اس کو خود سے دیکھو اس سے حضرت معاذؓ کی عظمت اور اعتبار اور کوشش اپنا
 نبوی میں خصوصاً دربارہ نماز پر افضل عملات بدینہ ہے' ظاہر ہے۔

منہج ۲۱ منہجوں کے ایک روایت یہ ہے جو اسد ضعیف موی ہے کہ حضرت
 معاذؓ پر جب "شہم" سے "نکہ" کی طرف آتے ہوئے مقام "راغ" میں پہنچے تو
 "عادیہ" نامی "کونٹیں" پر گزرتے ہوئے تھے کہ "یا ایک ان کو قہو ہو گیا۔ پس وہ سب سے
 پوشیدہ ہو کر "نکہ" پہنچے تو لوگ ان کے پاس آئے مگر انہوں نے اپنا سر پھینٹ لیا اور
 منہ غدار سے باہر نکال دیا۔ بعد اس کے باہر نکلے اور غلبہ پر حاکم کے غلبہ میں یہ
 مضمون ابی تھا کہ اگر مجھے صحت مل جائے تو (کہ بعد نہیں کیونکہ) مجھ سے پہلے جو
 ایک لوگ گزرے ہیں ان کو بھی صحت ملی ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ میں انہیں
 میں سے ہوں اور اگر میں اس مرض میں مبتلا رہا تو (بھی کچھ مشاککہ نہیں کیونکہ) مجھ
 سے پہلے جو نیک لوگ گزرے ہیں وہ جھکا گئے تھے ہیں اور میں اس بات سے باز
 نہیں ہوں کہ میں انہی ایک لوگوں میں سے ہوں۔ اگر میرا ایک عضو مریض ہے۔ تو نہ
 معلوم کئے اعضا میرے صحیح ہیں" اور اگر مجھ سے چند لوگ تم میں سے مریض ہیں تو
 میں نے تم میں سے اکثر لوگوں کے ساتھ نیکیاں کی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جس قدر نعمتیں
 مجھے دی ہیں ان سے زیادہ میں "تولدہ" نہیں کر سکتا۔ پس اللہ رحم کرے اس شخص پر جو
 میرے لئے دعا کی صحت کرے۔ پس لوگوں کی آواز دینا کے ساتھ بلند ہوئی۔ پھر وہ خود

بھی دوست اور لوگ بھی دوست۔ مہمان نے پوچھا کہ آپ کیوں دوستے ہیں۔ حضرت
 صلیبہ فرمے کہ میں نہیں نہ دوست۔ بڑھا ہوا ہوں پڑاؤں تک گزار رہا ہوں۔
 آنکھوں سے پانی بہنے لگا۔ اور جو اچھی باتیں مجھ سے صادر ہوتی ہیں ان کا بھی مجھ پر
 طعن کیا جاتا ہے۔ اور اگر چیز کے ساتھ مجھے محبت نہ ہوئی تو میرے اوصاف کی
 کینٹ دیکھتے۔

حضرت صلیبہ فرمے کہ اس مبلغ کم کو دیکھو جس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ ان
 کے پاس کتنا علم اور کتنی معرفت تھی۔ خصوصاً ان کا پہلے یہ کہنا کہ میں نیکیوں میں
 سے ہونے کی امید رکھتا ہوں۔ اور دوبارہ ان کا یہ کہنا کہ میں چاہیے نہیں ہوں۔ کہ
 نیکیوں میں سے ہو جاؤں۔ ان دونوں گفتگوں کا فرق دلالت کرتا ہے۔ کہ ان میں امید
 اور خوف دونوں اپنی درجہ پر تھے۔ اور دونوں مساوی تھے اور ہمارے نزدیک صحیح بھی
 ہے کہ گنہگار کو ایسا ہی ہونا چاہیے البتہ مریض کے لئے امید کو بہ نسبت
 خوف کے زیادہ ہونا بہتر ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ سے صحیح حدیث میں مروی ہے کہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے ساتھ دینی معاملہ کریں گا جیسا کہ وہ میری
 طرف گئی کرتا ہے۔ لہذا ہر بندے کو چاہیے کہ اپنے ہر کام کے ساتھ نیک گئی
 رکھتا ہو یعنی یہ امید رکھتا ہو کہ مجھے بخش دے گا۔ مجھ پر رحم فرمائے گا۔

حضرت صلیبہ فرمے کہ اس قول کو بھی غور سے دیکھو۔ کہ اگر میرا ایک عضو
 مریض ہے۔ لہذا دیکھو رض ہفتہ ان میں کس قدر حق اور وہ کیسے شکر گزار تھے۔
 انسان کا آپ کوئی عضو مریض ہو تو اس کو چاہیے کہ اس سے راضی رہے اور شکر
 کرے کہ گو اس کا ایک عضو مریض ہے مگر سب سے اعضاء صحیح بھی ہیں اور یہ ہے
 شکر نعمتیں برقرار ایک صحبت کے ہیں۔ بس چاہیے کہ اس صحبت پر راضی رہے

اور ان نعمتوں پر شکر ادا کرے تاکہ اس کا شمار شاکرین میں ہو۔ شاکرین کا درجہ تمام عارفین میں افضل اور علانیہ عالجین کے برابر ہے۔ حضرت معلوہ درہ کا یہ کہنا کہ گو بعض لوگ تم میں کے مجھ سے عراض ہیں اختا درجہ کی تسلیم و تسمیٰ پر دلالت کرتا ہے مین ہا عراض اگر تم میں سے کچھ لوگ مجھ سے عراض ہیں تو ان کی عراضی سے میرا کچھ نقصان نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ان کی عراضگی اگر بے وجہ ہے تو ظاہر ہے اور اگر کسی وجہ سے ہے تو وہ وجہ قتل درگزر ہے کیونکہ تم میں سے اکثر لوگوں کے ساتھ میں نے پے در پے اصلاحات کئے ہیں۔ پس چاہیے کہ میری برائی بوجہ ان اصلاحات کے صاف کی جائے۔

اور حضرت معلوہ درہ کا یہ کہنا کہ مجھے جس قدر نعمتیں خدا نے دی ہیں ان سے زیادہ کی میں آرزو نہیں کر سکتا یہ افراد ہے کہ خدا کی نعمتیں ان کو پے در پے ملیں اور جس قدر نعمتیں ملیں انہی پر وہ قانع ہیں زیادہ کی آرزو نہیں کرتے کیونکہ نعمتوں کی خواہش کبھی نہ نفس سے بھی ہوتی ہے اور جس چیز میں نفس کا اہل ہو اس کا ترک ہی بہتر ہے۔

اور حضرت معلوہ درہ کا یہ کہنا کہ خدا رحم کرے نہایت واضح کی بات ہے اور اس بات کا انکار ہے کہ میں رعیت کی دعا کا نہایت قانع ہوں اور میں بھی نعمتوں کے ایک ہوں اور یہ کہنا کہ میں جو دعا ہو گیا ہوں اس امر کا انکار ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف بہت احتیاج رکھتا ہوں۔ اور بعد اس کے کہ یہ نعمتیں مجھ پر فائز ہوئی۔ میں اب نہایت عاجز ہو گیا ہوں اور بغیر اللہ کی مدد کے سب کام انجام نہیں دے سکتا اور حضرت معلوہ درہ کا یہ کہنا کہ اگر چہ یہ سے بچاؤ محبت نہ ہوتی۔ یہ خود وہ اپنے نفس کو الزام دے رہے ہیں۔ کہ اگر نہ محبت نہ بہت سی صاف باتوں کو مجھ پر

تاریک کر دیا اور اسی وجہ سے اس لاش بھکار کو خلافت ملی۔ جس سے لوگ ہلاکت میں پڑے مگر یہ ایک امر مشورہ ہو چکا تھا۔ اسی وجہ سے ان کی عقل کامل اور ان کا علم شامل سلب ہو گیا اور ان کی اصلیت رائے جو ضرب المثل تھی 'جانی رہی اور چیز کی طرف سے ان کو حسن عین پیدا ہو گیا اور اس کو تمام برائیوں سے پاک صاف سمجھ لیا۔ حدیث شریف میں کیا ہے۔ کہ جب اللہ تعالیٰ اپنا کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو بڑے بڑے عقل مندوں کی عقل زائل ہو جاتی ہے اور جو خدا چاہتا ہے وہ پورا ہو جاتا ہے۔ ان چیز کے متعلق حضرت معلوینؑ سے جو کچھ واقع ہوا اس میں حضرت معلوینؑ مضمون تھے کہ کھ چیز کی کوئی برائی حضرت معلوینؑ دہر کے نزدیک ثابت نہیں ہوئی۔ چیز نے بہت سے لوگ اپنے والد کے پاس خاص اسی کام کے لئے مقرر کئے تھے۔ کہ وہ چیز کے عہد حالات ان سے بیان کیا کریں۔ اسی وجہ سے حضرت معلوینؑ وہ چیز کو اور صحیح دہر کے بیڑاں سے بہتر سمجھتے تھے 'لہذا انہوں نے چیز کو سب پر ترجیح دی 'اور لوگوں نے جو چیز کی خلافت سے پیغمبر کی ظاہر کی تھی۔ اس کی وجہ وہ یہ نہ سمجھتے تھے کہ چیز لاش سے بلکہ سمجھتے تھے کہ چیز سے لوگوں کو حمد ہے۔ حضرت معلوینؑ کے نزدیک چیز میں اگر ذرہ برابر بھی نفس یا کوئی کلمہ ثابت ہو جاتا تو ہرگز وہ چیز کو طیف نہ کہنے۔ حضرت معلوینؑ دہر نے یہ بات ایک ایسی جامع و بالغ کی کہ اس سے تمام عقوے حل ہو گئے۔ ابھی ان کے کام میں بہت سے اشارات باقی ہیں۔ اللہ تعالیٰ دہر، راست کی ہدایت کرنے والا ہے اور ہم اس سے دعا کرتے ہیں کہ ایسی باتوں کو عارضہ دلوں میں مرفوب نہ کرے جن کے سبب سے ہم دہر راست سے بہت جائیں۔

صفحہ ۲۲ ان کے فضاکی کے یہ ہے کہ انہوں نے نگاہ صحابہ و تابعین سے روایت کی ہے اور یزید سے بڑے بڑے فضیل القدر صحابہ و تابعین نے روایت کی ہے۔

حضرت معلوہؑ نے ابو بکرؓ اور عذراؓ اپنی بہن ام المومنین ام حبیبہؓ سے روایت کی ہے اور حضرت معلوہؑ سے محمد بن ابی اسحاقؓ و فضائے اصحاب کے محدث بن عباسؓ اور عبد اللہ بن عذراؓ اور عبد اللہ بن زیدؓ اور یزید بن ابی اسحاقؓ اور سائب بن زیدؓ اور نعمان بن بشیرؓ اور ابو سعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ بن سہلؓ نے اور محمد بن یحییٰؓ و فضائے یحییٰ کے عبد اللہ بن حرثؓ بن نوفلؓ اور قیس بن حزامؓ اور سعید بن مسیبؓ اور ابو ہریرہؓ بن سہلؓ نے اور ان کے بعد واپس یحییٰ بن یسٰیؓ بن طلحہؓ اور محمد بن حنفیہؓ بن سلمہؓ اور حمید بن عبد الرحمنؓ بن عوفؓ اور ابو جہرؓ اور حرانؓ قاضیؓ اور عبد اللہ بن محمدؓ اور سہیل بن ابی صالحؓ اور عبید بن جریجؓ اور ابو اسحاقؓ نے روایت کی ہے۔ پس ان ائمہ کو جو شیخوہان دینی اسلام سے تھے "دیکھو ان سب نے حضرت معلوہؑ سے روایت کی ہے تم کو معلوم ہو جائے گا کہ حضرت معلوہؑ درجہ بلند تھے "اور کیسے بلند تھے" نتیجہ تھے اور کیسے نتیجہ تھے۔

تفسیر: شیخ الاسلام نے لکھا ہے کہ ائمہ یحییٰ اور فضائے یحییٰ نے یہ حضرت معلوہؑ درجہ سے روایت کی ہے ان میں موانع بنی محکم بھی ہے۔ اس پر اعتراض ہوتا ہے۔ کیونکہ موانع نے اہل بیت کو سخت اذیت دی ہے اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو "نہر" لکھ "پر ہر جہد کو برا کہتا تھا۔ اور ایک مرتبہ اس نے حسنؓ و حسینؓ رضی اللہ عنہما سے کہا تھا کہ تم واپس گھرانے کے ہو اور اسی قسم کی باتیں اس سے سنتی ہیں۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو یہ باتیں موانع سے طبع نہیں ہیں جیسا کہ فقیر کا تم کو معلوم ہو جائے گا کہ اس قسم کی جس قدر روایتیں ہیں ان کی سند میں کوئی نہ کوئی

ملف ہے۔ اسی وجہ سے ”بھاری“ نے موہن سے روایت کی ہے اور بھٹین نے اس کے یہ مطالب نہیں روایت کئے۔ اگر یہ مطالب صحیح ہوتے تو بھٹین ان کو ضرور نقل کرتے اور اگر حلیم کر لیا ہائے کہ اس نے ایسا کہا تو انتہائی ہو گی کہ وہ جتھرا ہو گا اور جو جتھرا اپنے مذہب کی طرف لوگوں کو نہ پھرتا ہو۔ اس کی روایت منجیل ہوتی ہے۔ ”بھاری“ نے اپنی صحیح میں کسی بد چیزوں سے روایت نقل کی ہے اور اس سے کوئی غرابی نہیں تھی۔

صفحہ ۲۳ ان کے تضام کے یہ ہے کہ انہوں نے بہت سی باتیں گویاں کہیں اور وہ اسی طرح واقع ہو گئیں جس طرح انہوں نے بیان کی تھیں یہ ان کی کرامت ہے۔ انہی میں سے ایک واقعہ یہ ہے جو اس صحیح موہی ہے کہ انہوں نے کملہ اہل مکہ نے رسول خدا ﷺ کو مکہ سے نکل دیا تھا قذاب بھی وہاں خلافت نہ ہو گی اور ”اہل مدینہ“ نے حضرت عائشہؓ کو قتل کیا قذاب بھی وہاں خلافت لوٹ کر نہ جائے گی۔ حضرت سہیلہؓ اور کی اس باتیں گویاں کہ اہل مکہ کی پشت پرور کیا کہ اہل مکہ کو رسول خدا ﷺ کے نکلتے کی یہ سزا دی کہ اب بھی وہاں خلافت نہ ہو گی۔ ایسا ہی ہوا۔ اگر کوئی کہے کہ ان دوزخ کی خلافت تو وہاں ہوئی تو جواب اس کا یہ ہے کہ وہ خلافت کمال نہ تھی۔ کیونکہ ”شام“ اور ”مصر“ وغیرہ سب ان کی حکومت سے باہر تھے اور یزید ان کی خلافت میں شروع سے اخیر تک برابر نزع رہا ایک دن بھی ان کی خلافت یہ نزع نہیں دی اور اہل مدینہ کے حقیقی انہوں نے یہ باتیں گویاں کی کہ بوجہ فتنی حضرت عائشہؓ کے خلافت بھی وہاں لوٹ کر نہ جائے گی۔ یہ ان کو حضرت عائشہؓ کے قتل کی سزا دی ہے۔ یہ تو بالکل ایسا ہی ہوا جیسا کہ انہوں نے کہا تھا بلکہ وہاں ہم بھی خلافت کا نہیں آیا نہ کسی نے دعویٰ خلافت کا کیا۔ ”مکہ“ میں تو خلافت کی ظاہری صورت پائی بھی تھی

گو وہ قابلِ اعتبار نہیں کیونکہ اس کو کسی نے غلطی کے ساتھ ہمزہ نہیں کیا۔ پس معلوم ہوا کہ حضرت معلوہؓ راہ نے جو پیش کوئی کی تھی وہ صحیح ہوئی۔ یہ حضرت معلوہؓ کی ایک بڑی کرامت ہے۔ غزالی عبادت اور کرامات کا کسی ایسے شخص سے ظاہر ہوا جس پر علمِ عالمِ شہم کی نظر مہرک کا اثر پڑا ہو تاکہ امید نہیں ہے۔

منہجہ ۲۴ ابنِ فضاہی کے ایک روایت یہ ہے جو ایسی سند سے مروی ہے جس کے راویوں میں کچھ اختلاف ہے کہ حضرت ابنِ عمرؓ نے فرمایا میں نے رسولِ خدا ﷺ کے بعد کسی کو حضرت معلوہؓ راہ سے زیادہ سرداری کے لئے سزاؤں نہیں دیکھا۔ حضرت ابنِ عمرؓ جیسے نامِ جلیل کی یہ شہادت ظاہر کر رہی ہے کہ حضرت معلوہؓ سرداری کے اختیاری درجے پر پہنچے ہوئے تھے کیونکہ سرداری جن باتوں پر موقوف ہے یعنی علم و علم و کرم یہ سب اوصاف حضرت معلوہؓ میں بدرجہ کمال موجود تھے۔

منہجہ ۲۵ ابنِ فضاہی کے یہ کہ اہل سنت سے سند ضعیف مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت معلوہؓ راہ کو اگر تم لوگ دیکھتے تو کہنے کہ صدی یہی ہیں۔ اہل اہلِ یمنین و قسطنطنیہ سے ہیں۔ ان کا ایسی شہادت رہا حضرت معلوہؓ راہ کی ایک بڑی منفیت ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تمام امور میں اپنے اجتہاد کے موافق اہلِ درجے کے حق پر تھے اور ان کی بہت سی تمام لوگوں پر عام تھی جیسا کہ ان تمام باتوں میں صدی کا حال ہو گیا۔

منہجہ ۲۶ ابنِ فضاہی کے یہ سند صحیح مروی ہے کہ بعد کے دن انہوں نے ایک مرتبہ ظہر پڑھا اور فرمایا میں سب اہلِ اہل ہے اور نفیست سب جاری ہے ہم جس کو نہ چاہیں نہ دیں۔ کسی نے ان کو اس کا جواب نہ دیا۔ پھر وہ مرتبہ بعد میں انہوں نے یہاں

ی کلمہ پھر بھی کسی نے ان کو اس کا جواب نہ دیا۔ پھر تیسرے جمعہ میں انہوں نے ایسا ہی کیا تو ایک شخص کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا کہ ہرگز نہیں مل سب اذرا ہے اور قیمت سب ہاری ہے۔ پس جو شخص ہمارے اور اس کے درمیان میں جانک ہو گا ہم خدا کے سامنے اپنی تکرار سے اس کا فیصلہ کریں گے۔ یہ سن کر انہوں نے اپنا مطلب ختم کر دیا۔ پھر جب اپنے مکان میں پہنچے تو اس شخص کو بلوایا۔ لوگوں نے کہا کہ یہ شخص بڑا امید پس لوگ گئے تو دیکھا کہ حضرت معلوہؓ وہاں اپنے تخت پر بیٹھے ہوئے ہیں۔ حضرت معلوہؓ نے ان لوگوں سے کہا کہ اس شخص نے مجھے زندہ کر دیا۔ لہذا اس کو زندہ رکھو۔ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے۔ آپ فرماتے تھے۔ کہ مکتوب میرے بعد چند امرا ہوں گے۔ جب وہ کوئی بات کہیں گے تو کوئی اس کو رو نہ کر سکے گا۔ وہ دنیا میں اس طرح کریں گے جس طرح تمہیں کرتی ہیں۔ میں نے جب پہلے جمعہ میں یہ بات کہی اور کسی نے جواب نہ دیا تو مجھے خوف ہوا کہ کہیں میں بھی ان میں سے نہ ہوں۔ پھر دسویں جمعہ میں بھی میں نے کہا اور کسی نے رو نہ کیا تو مجھے یقین ہو گیا کہ میں انہی میں سے ہوں پھر تیسرے جمعہ میں میں نے کہا تو یہ شخص کھڑا ہو گیا اور اس نے میری بات کا رد کیا پس اس نے مجھے زندہ کیا لہذا اس کو زندہ رکھو۔ پس اس سنت جلیلہ پر غور کرو جو خصوصیت کے ساتھ حضرت معلوہؓ کی ذات میں موجود تھی کسی دسویں سے ایسی بات موقوف نہیں ہے۔ تم جب اس بات پر غور کرو گے اور توفیق تمہاری مساعادت کرے گی تو تم کو خواہ مخواہ اٹھو رکھنا پڑے گا کہ حضرت معلوہؓ وہاں جامع کلمات تھے اور تم ان سے خوش ہو چکا تھے اور کچھ لوگ کہہ کر انہوں نے جو کچھ رسول خدا ﷺ سے سنا تھا اس پر عمل کرنے کے لئے بڑے جوش سے جہلی تک ان کے مکان میں تھا اور وہ اس بات سے بہت ڈرتے تھے کہ ان سے کوئی خطا

صادر ہو ہیں لہٰذا نے انہیں بچایا اور انہیں دیا اللہ ان سے راضی رہے۔

منقولہ ۲۷ ان کے لغات کے یہ کہ انہوں نے نبی ﷺ سے ایک سو ترخہ حدیثیں روایت کی ہے۔ ان میں سے چار حدیثیں "بخاری و مسلم" کی متفق علیہ ہیں اور صرف بخاری میں چار ہیں۔ اور مسلم میں پانچ۔

منقولہ نمبر ۲۸ ان کے لغات کے یہ کہ جب ان کی وفات کا وقت آیا تو انہوں نے وصیت کی کہ مجھے کفن میں وہ کدہ پٹیا جائے جو رسول خدا ﷺ نے میرے والد کو دیا تھا اور یہ کرنا سب کچھوں سے پہلے بدن سے ملتا ہوا رہے اور ان کے پاس رسول خدا ﷺ کے ہاتھوں کا تراشہ تھا اس کے متعلق انہوں نے وصیت کی کہ تمہیں کر میری آنکھوں میں اور منہ میں بھر دیا جائے۔ کما تھا کہ جب یہ سب پانچ کر چکا تو مجھ کو ارحم الراحمین کے حوالے کر دیا جب ان کی وفات کا وقت آیا تو کہنے لگے کاش میں قریش کا ایک ایسا شخص ہوتا کہ "بڑی طوی" میں رہتا اور خلافت میں باطل داخل نہ رہتا۔ یہی شبن نامیین رضی اللہ عنہم کی ہے۔ یہی مبارک ہو حضرت سجادؓ پر ملا کہ ان کے جسم سے وہ چیز مس کر رہی تھی جس نے رسول خدا ﷺ کے جسم تقدس کو مس کیا تھا اور منہ اور آنکھوں میں وہ چیز ٹکراتی ہوئی تھی جو نبی ﷺ کے جسم مبارک سے جدا ہوئی تھی۔

تمام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ ان کی وفات "مشرق" میں ہوئی اور مشہور ہے ہے کہ ان کی وفات چھ تھی رہے "بہری میں ہوئی۔ اس وقت عمر ان کی پانچ سال کی تھی اور بعض لوگوں کا قول ہے کہ ۸ھ میں ہوئی اور بعض کا قول ہے کہ ۹ھ میں ہوئی۔

فصل سوم

ان اعتراضات کے جواب میں جو حضرت مولوی دروہ پر کئے گئے ہیں۔ بعض اعتراضات ان میں سے ایسے ہیں جو محض غلط فہمی سے کئے گئے ہیں جو ہمارے بیان سابق سے رفع ہو گئے مگر ہم یہاں پر ان کا جواب بہ تفصیل مع فوائد دیکھ رہے ہیں۔

پہلا اعتراض ”مسلم“ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ ”وایک دن بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ اسٹے میں نبیؐ تشریف لے گئے۔ پس وہ بھاگے اور پھسپ گئے۔“ حضرت نے جا کے انہیں پکار لیا اور (بیاد سے) ان کے دونوں شانوں کے درمیان میں آپؐ نے ہاتھ مارا اور فرمایا کہ جتنا مولوی کو میرے پاس بلاؤ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں گیا اور میں نے وہاں آکر عرض کیا کہ وہ کھانا کھا رہے ہیں۔ حضرت نے پھر فرمایا کہ جتنا اور مولوی کو میرے پاس بلاؤ۔ چنانچہ میں پھر گیا اور میں نے آکر عرض کیا کہ وہ کھانا کھا رہے ہیں۔ حضرت نے فرمایا۔ اے اس کے شرم کو میرے پاس لے۔

اس میں حضرت مولوی دروہ پر کوئی اعتراض نہیں ہے بلکہ اس سبب سے کہ ان حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ ابن عباسؓ نے حضرت مولوی دروہ سے کہا کہ تم کو رسول اللہ ﷺ بلائے ہیں۔ اور انہوں نے اسے اس دور کی ”پگڈنڈی“ پر اٹھل ہے کہ ابن عباسؓ نے چونکہ ان کو کھانا کھانے دیکھا اس لئے ان کو شرم محسوس ہوئی کہ بائیس ”قطار“ وہ لوٹ آئے اور انہوں نے نبی ﷺ سے بیان کر دیا کہ وہ کھانا کھا رہے ہیں ”اور ایسا ہی دوسری مرتبہ بھی ہوا پس اس صورت میں اس بد دعا کو ”آر قرضہ“ حقیقی معنی پر

محول کیا جائے تو اس کا سبب یہ ہو گا کہ اتنی دیر تک کھاتے رہتا زیادہ کھانے پر دلالت کرتا ہے۔ اور یہ صیغہ کی بات ہے۔ علاوہ اس کے اس بد دعا میں کوئی دینی تعلق نہیں ہے کیونکہ یہ بد دعا صرف کثرت اکل کی ہے اور اس سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں ان کو ملکت و قہب ہو گا نہ آخرت میں 'اور جو چیز کہ نقص اخروی پر دلالت نہ کرے وہ مطلقاً مکمل نہیں ہو سکتی۔ دوسرے بالمعرض اگر ہیں مہاشا نے آنحضرتؐ کا طلب فرمایا بھی حضرت معلویہؓ سے بیان کیا ہو۔ تب بھی یہ اہل ہے کہ حضرت معلویہؓ نے سمجھا ہو کہ اس لڑکھو کی قبیل علی الغور مقصود نہیں ہے 'اور طلب اصول وقت کے نزدیک صحیح یہی ہے کہ امر متعلق فوریت کو نہیں ہے۔ ہاں اگر آنحضرتؐ چھو کسی کو ایسے کام کے لئے بلائیں جس کے لئے خدا نے آپؐ کو حکم دیا ہو تو اس کی قبیل فوراً واجب ہوتی ہے کہ جس کو بلایا ہو فرض نماز میں ہو۔ شاید حضرت معلویہؓ دیر کو اس وقت یہ استثناء معلوم نہ ہو یا وہ اس کے قائل نہ ہوں 'اور اس صورت میں وہ مضطرب ہوں گے۔ تیسرے یہ بھی اہل ہے کہ یہ بد دعا آنحضرتؐ چھو کی زبان مبارک سے بغیر قصد کے نکل گئی ہو۔ جس طرح آپؐ نے اپنے بعض صحابہ کو فرمایا قربت یسعینک میرے ہاتھ خاک آلود ہو جائیں۔ یا بعض اہل بیت المؤمنین کو فرمایا عقری حلقی یعنی پاؤں کی ہوئی سرخڑی ہوئی۔ اور اس قسم کے الفاظ اہل عرب کی زبان سے عادت "نکل جاتے تھے۔ بغیر اس کے کہ ان کے معنی مراد ہوں۔ چوتھے یہ کہ "مسلم" نے خود اپنی "صحیح" میں اس بات کو بیان کر دیا ہے کہ حضرت معلویہؓ دیر کو اس بد دعا کے مستحق نہ تھے کیونکہ انہوں نے ایک باب منع کیا ہے کہ وہ لوگ جن کو آنحضرتؐ چھو نے برا کہا یا ان کو بد دعا دی 'مثلاً کہ وہ اس کے مستحق نہ تھے 'تو یہ ان کے لئے ہائی اور ثواب کا باعث ہو گا اسی باب میں راجد ہے

کو بھی ذکر کیا ہے۔ یہ بدنام مسلم نے فرمایا ہے بالکل ظاہر ہے کہ کلمہ میں بیان کر چکا ہوں کہ اس میں بہت سے احتمالات ہیں۔ ممکن ہے کہ حضرت معلوؓ کو نبی ﷺ کے طلب فرمانے کی اطلاع نہ ملی ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اطلاع ملی ہو مگر انہوں نے سمجھا ہو کہ فوراً حاضر ہونا مقصود نہیں ہے۔ یا ان کا یہ اعتقاد ہو کہ امر عقلی فوری نہیں ہونا جیسا کہ اکثر طوائف اصول کا مذہب ہے۔ ان احتمالات کے ہوتے ہوئے جو حضرت معلوؓ پر کلمہ کے مکمل اور شکایت اور مرتبے کے لائق ہیں۔ یہ بات صاف ظاہر ہے کہ وہ اس بددعا کے مستحق نہ تھے پس یہ بددعا ان کے لئے ہامٹ پائیگی و ثواب ہو گی۔

”حضرت معلوؓ نے فرمایا ہے کہ مجھے بھی خضر آتا ہے جس طرح تم لوگوں کو خضر آتا ہے پس جس کو میں برا کہوں یا اس پر لعنت کہوں یا اس کو بددعا دوں“ اور وہ اس کا مستحق نہ ہو“ تو بالحد میرے اس فعل کو اس کے لئے ہامٹ پائیگی و ثواب اور رحمت ہا دے۔“ پانچویں یہ کہ یہ حدیث حضرت معلوؓ کے مناقب میں ہے کیونکہ میرے بیان سوانح سے واضح ہو گیا کہ یہ حضرت معلوؓ کے لئے دعا ہے نہ بددعا۔ لام تردی نے اس کی تصریح کی ہے۔

دوسرا اعتراض ہے بعض طہرین کذاب جہاں نبی شفی کرم اللہ معلوؓ مغربی مفید لوگوں نے بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب معلوؓ کو میرے منہ سے دیکھو تو اس کو قتل کر دو اور یہ بھی کہا کہ ذہبی نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ گمراہی اور افتراء ہے۔ ذہبی نے ہرگز اس حدیث کی تصحیح نہیں کی بلکہ اس کو اپنی تاریخ میں بیان کر کے تصریح کر دی ہے کہ یہ حدیث جھوٹی ہے موضوع ہے اس کی کچھ اصل نہیں۔ حالانکہ اس کے اگر ہم اس حدیث کو مان لیں تو وہ محل سے غلط نہیں۔ یہ حدیث تمام صحابہ کو معلوم تھی یا تمام کو معلوم نہ تھی۔ اگر تھی تو تمام صحابہ

ہر الزام آتا ہے تاکہ انہوں نے اس کی تعمیل کیوں نہ کی اور اگر الزام کو مسلم نہ تھی تو اس پر الزام آتا ہے جس کو یہ حدیث مسلم تھی کہ اس نے چھپایا کیونکہ اس قسم کی حدیثوں کا امت تک پہنچانا ضروری ہے تاکہ ان پر عمل کریں۔ پھر اگر وہ شخص اس حدیث کو چھپاتا تو کاجین کو یہ حدیث نہ مسلم ہوتی اور ہم تک منقول نہ ہو سکتی۔ پس اب یہی ایک صورت رہ گئی کہ صحابہ کو یہ حدیث مسلم تھی اور انہوں نے اس پر عمل نہ کیا۔ اس قسم کی بات شریعہ صحابہ سے نا ممکن ہے کیونکہ اگر یہ بات ان سے ممکن ہو تو امکان ہو گا کہ انہوں نے کچھ حصہ قرآن کا چھپا دیا ہو یا اس پر عمل ترک کر دیا ہو اور یہ سب باتیں شریعہ عمل ہیں۔ خصوصاً جبکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد موجود ہے کہ اسے لوگھا میں نے تم کو ایک صاف اور روشن راستہ پر چھوڑ دیا ہے آج اور اس حدیث کے جھوٹے ہونے کی تصریح بلکہ تاکید اس بات سے ہوتی ہے کہ حضرت عزرائیلؑ ان کو اپنے ربانہ علاقہ میں حرمین کا عامل مقرر کیا اور خود بھی ان کی تعریف کی اور جس قدر صحابہ ان کے پاس گئے ان سب نے تعریف کی یہی تک کہ خود حضرت علیؑ نے بھی ان کی تعریف کی اور صحابہ نے ان سے علم حاصل کیا۔

نیز اس حدیث کے جھوٹے ہونے کی تاکید اس سے بھی ہوتی ہے۔ کہ اس قسم کی حدیثوں کے نقل کرنے کی اور ان کے ظاہر کرنے کی ضرورت تھی بہت تھیں۔ خصوصاً جبکہ انہیں اور جتنے بپا ہونے اور خود حضرت معلوہؑ اور عیسیٰؑ برحق سے لا رہے تھے جن کے ساتھ انکا صحابہ تھے اور صرف انہی نہیں بلکہ ایسی تہذیب حضرت معلوہؑ نے کی تھی کہ واقعہ حکیم میں خود حضرت علیؑ کے نائب ابو موسیٰؑ نے ان کو معزول کر دیا بلکہ حضرت علیؑ کی وفات کے بعد حسنؑ کے ساتھ جنگ کا ارادہ کیا کہ وہ بھی عید برحق تھے۔ یہی تک کہ انہوں نے خلافت ترک کر دی اور اس وقت سے

لوگ حضرت معاویہؓ اور کو خلیفہ برحق کہنے لگے۔ اور تمام صحابہ نے اس بارہ میں ان کی موافقت کی۔ کسی نے ان کے دشمنوں میں سے بھی ان پر طعن نہ کیا۔ سب اس بات پر متفق ہو گئے کہ وہ اس دن سے خلیفہ برحق ہیں۔ پس اب ان سب باتوں کے بعد اس حدیث کے مصنف اور صاحب اثر کہہ سکتے ہیں کیا زندہ باقی رہا۔ ایسی حدیثوں کا روایت کرنا ہرگز جائز نہیں مگر اس فرض سے کہ ان کا بھوت ہوتا اور ان کے دلوں کا کلاب بے قیہز ہوتا جان کیا جائے۔ اس قسم کی حدیثیں وہی شخص بیان کرے گا جو الحق ہو گا۔ جس کا جس باطل ہو گیا ہو گا۔ جس کی دوسرائی اور کذب کو خدا نے حضور کرنا چاہا ہو گا۔ پس اس بات کو سمجھ لو کیونکہ اس حدیث کے بیان کرنے والوں میں جتنے علم کے مدعی بھی ہیں۔ اور جو کوئی اس حدیث کے بطلان پر یہاں قائم کرتا ہے اس پر طعن لائی کہتے ہیں۔ دیکھو حضرت علیؓ کی حدیث ہے کہ ان کو گرد ہائی قتل کرے گا۔ چونکہ بے اصل نہ تھی لہذا اس کی روایت پر تمام صحابہ متفق ہو گئے۔ پھر اس حدیث سے حضرت علیؓ اور ان کے شیعوں نے اس بات پر استدلال کیا کہ معاویہؓ باقی اور نہ برحق کے مخالف ہیں اور حضرت معاویہؓ اور ان کے شیعوں نے اس حدیث کی تاویل کی جو قطعی اہل حق نہیں ہے۔ پس اگر اس حدیث کی بھی کچھ اصل ہوتی تو اس حدیث سے بھی استدلال کیا جاتا۔

تیسرا اعتراض۔ ایک حدیث میں جو ۱۰۰۰ میں موی ہے "حق ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ تمام قبائل عرب میں بدترین امیہ اور بدترین خلیفہ اور جہنم ہیں اور نیز ایک حدیث صحیح میں جس کو حاکم نے شرط شکن بنا کر بیان کیا ہے ابوہریرہؓ سے موی

ہے کہ تمام قبیلوں یا تمام لوگوں سے زیادہ رسول خدا ﷺ کو چاہنے والی امیہ تھے اور
 معاویہ بھی بنی امیہ میں سے تھے۔ پس وہ بھی چاہندے لوگوں میں سے ہونے اور جو
 شخص رسول خدا ﷺ کا چاہندے ہو۔ اس میں امارت و خلافت نہ الیت نہیں ہو سکتی۔
 جواب اس کا یہ ہے کہ اس حدیث سے حضرت معاویہؓ کے حلق کوئی نتیجہ
 نکالنا اس نتیجہ ٹھٹھے والے کی جہالت پر اور اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کو
 مبدی علوم کی بھی دلالت نہیں ہے چہ جائیکہ فواضل طوم کیجے کہ اس نتیجہ سے لازم
 آتا ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ عمرو بن عبدالمومنؓ بھی خلافت نہ کھیل نہ ہوں۔ اور معاویہؓ
 اور اشجار میں سے ہو جائیں۔ اور یہ اصح مسلمین کے خلاف ہے در صریح الطول
 ہے۔ مطلب حدیث کا یہ ہے کہ اکثر بنی امیہ شرارت کے ساتھ موصوف ہیں۔ یہ معنی
 اس بات کے نہیں ہے کہ چند لوگ ان میں سے شرع نہ ہوں۔ بلکہ نیا امت سے
 ہوں۔ حضرت عثمانؓ کی خلافت کے صحیح ہونے پر اور اسی طرح عمرو بن عبدالمومنؓ کی
 خلافت کی صحت پر اور نیز بعد امام حسنؓ کے ترک خلافت کے 'حضرت معاویہؓ کی
 صحت خلافت پر اصرار ہے' اور نیز احادیث روایت سے بھی مثل اصح کے ان کی
 فضیلت ثابت ہے اور معزوب چنان ہو چکا کہ ہم حضرت معاویہؓ اور ان کے ترکے کے
 درمیان میں فرق سمجھتے ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک کو ہم ویسا ہی سمجھتے ہیں جس کو
 وہ ہے۔ کیونکہ ہم بغیر کسی قسم کے تعصب و جہالت کے دلائل کے پابند ہیں۔ اگر ہم
 کو کسی قسم کا تعصب ہو تو ہم حضرت معاویہؓ سے ان کے بیٹے کے حلق اختلاف نہ
 کرتے 'جس کے بارے میں خود حضرت معاویہؓ دیکھنے کے لیے اگر میری محبت غالب نہ
 ہوتی تو تو دیکھ لیتا کہ میں کیا انصاف کرتا ہوں۔ پس یہ نتیجہ باطل ہے۔

اس نتیجہ کا ٹھٹھے والا جہل یا معاند ہے جس کے کلام کی طرف شکایت نہیں

کیا جاسکتا کیونکہ اس کی قسم ناقص ہے اور اس کا کذب ثابت ہے۔ مغرب آخر کتاب میں ہم بیان کریں گے کہ آنحضرت ﷺ نے عزم کو اور اس کی اولاد کو لعنت کی اور ان لوگوں کو نکار اور فرجی فرمایا۔ ہر آپ نے یہ سب بیان کر کے فرمایا کہ ایک لوگ ان میں کے مستحق ہیں اور وہ بہت کم ہیں۔ پس اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ مراد نبی امیہ سے ان دونوں حد میں انکڑنی امیہ ہیں نہ سب۔ پس اس پر غور کرو اور غفلت مت کرو تاکہ پھر ان کے قریب اور محلوں کے دھوکہ سے نہ جاؤ۔

تفسیر: ہمارے اثر نے اصول میں تشریح کی ہے کہ صحابہ کرام میں ہمام جو لڑائیاں جیتی ہیں ان کا ذکر نہ کرنا چاہیے۔ لہذا ہم نے کوئی شخص یہ اعتراض نہ کرے کہ قرآن میں ان واقعات کو بیان کیا کیونکہ ہمارا مقصود یہ ہے کہ پیچہ واقعات بیان کریں۔ اور ان سے صحیح نتائج نکالیں۔ انہی لڑائیوں سے ہمارے اثر نے ہانیوں کے احکام حاصل کئے ہیں امام شافعی سے منقول ہے "وہ فرماتے تھے کہ میں نے ہانیوں اور غزوہ کرنے والوں کے احکام حضرت علیؓ کی لڑائیوں سے جو اہل "بہل و سنہر" اور "نواہج" سے ہوئیں حاصل کئے ہیں اسی طرح امام شافعی کے علاوہ اور علماء نے بھی لکھا ہے۔

ہمارے اثر اصول نے یہ چیزوں کے اعتراضات بھی ذکر کئے ہیں جن میں انہوں نے حضرت علیؓ پر اور صحابہ پر اعتراضات کی ہیں "ان اعتراضات کا ذکر کر کے ایسا رد کر دیا ہے کہ کسی اعتراض میں کچھ جان پائی نہیں رہی۔ ہمارے اثر محمد ثنین نے بیان کر دیا ہے کہ اکثر باقی جو ان لڑائیوں کے مطلق منقول ہیں، جھوٹی ہیں یا ان کی سند میں کوئی غلطی ہے جیسا کہ میں نے اپنی اس کتاب میں اکثر حدیثوں کی بدلت بیان کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ صحابہ کی لڑائیاں اس طرح بیان کرنا جس سے کسی پر الزام

عالم ہو یا عوام کو کسی کی بدگئی کا موقع ملے نہ چاہیے۔ بعض جاہل لوگ جن کی حالت یہ ہے کہ جو کچھ دیکھتے ہیں نقل کر لیتے ہیں اور ظاہری مطلب مراد لے لیتے ہیں نہ حقیقت پر غور کرتے ہیں۔ نہ حقیقت کا صحیح مطلب بیان کرتے ہیں۔ اس میں بڑا غلط ہونا ہے اور عوام کو سب صحابہ کا موقع ملتا ہے۔ صحابہ کی شکل یہ ہے کہ انہی نے قرآن کو ہم تک پہنچایا اور اسی وجہ سے دین اسلام قائم ہے اور جو روشن سنت انہوں نے اپنے نبی ﷺ سے سنی یا دیکھی وہ ہم تک پہنچی۔ اور وہ انہیں جن کا علم ان کے سوا کسی کو نہ ہو سکتا تھا ہم کو تعلیم کے لئے اللہ ان سے راضی رہے اور ان کو راضی کرے اور اسلام و مسلمین کی طرف سے انہیں جزائے خیر دے۔ انصاف جو کچھ میں نے ذکر کیا ہے، محض اہلکار حق کے لئے موافق واقع کے ذکر کیا ہے اور مذہبی قواعد اہل سنت کے ذکر کیا ہے ایسا ذکر کرنا اہم و اہمیت اور اہم ضروریات سے ہے کیونکہ اس سے صحابہ کی پاکیزگی اور صفائی ظاہر ہوتی ہے اور کیونکر ایسا نہ ہو کہ کل صحابہ خدا کی طرف سے چریت پاتے اور اگر کوئی ایسی بات ان میں سے کسی سے ہو گئی ہے تو یہ جو اجتہاد کے ہے اور یہ میں نے صحیح روایات سے ثابت کر دیا ہے کہ جو شخص اجتہاد کرے اگر اس کا اجتہاد صحیح ہو تو اس کو دو گنا ثواب ملے گا اور ایک روایت میں ہے کہ اس کو دس گنا ثواب ملے گا اور اگر اجتہاد غلط کرے تو اس کو صرف ایک ثواب ملے گا میں اصل ثواب میں غلطی اور غیر غلطی سب برابر ہیں۔ کیونکہ ان کی تکمیل قصی اہمیت نہیں ہوتی بلکہ بنا کو حجت واضح الہیہاں ہوتی ہے اسی واسطے اللہ و رسول نے تمام مسلمانوں پر ان کی تعلیم و حکیم اور ان کی صحت و شاہ اور ان کے سابق اسطریہ کا جتنا اور ہر ایک کو اس کے مرتبہ کے موافق سمجھنا واجب کر دیا ہے۔ اور حضرت نے اپنے اہل و اقوال سے ان کے مراتب کو ظاہر کیا ہے ان کے مراتب کو اللہ و رسول

کے سوا کون ہیں سکا تھو۔ پس ہو کہ ہم نے جان کیا اسی کے موافق اعتقاد رکھو، اس میں ہر جنس کی رواداری چاہئے گی۔ اور معذرت کی ٹھکٹی ہوئی آگ بھجھ چاہئے گی اور جانوں کو تعلیم حاصل ہو گی اور علم حاصل کرنے والوں کو چاہت ملے گی۔

تنبیہ شدہ۔ اگر تم کو کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے متعلق ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ میں اور معویہ درگ قیامت کے دن لائے جائیں گے اور ہم دونوں ملک عرش کے سامنے دوپ نکائی کریں گے۔ جو اس وقت حق پر ثابت ہو گا وہ اور اس کے اصحاب کامیاب ہوں گے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات بالکل لٹا ہے کہ قرین میں دونوں سختی توپ ہیں اور کوئی کشادہ نہیں ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو اس روایت کی سند قطعاً ہے لہذا اس سے استدلال ٹھیک نہیں۔ دوسرے ہا فرض اگر حضرت علیؑ نے ایسا فرمایا ہو تو مطلب اس کا یہ ہو گا کہ جس کسی کے افعال موافق حق ہوں گے۔ وہ کامیاب ہو گا یعنی اس کو دو گنا ثواب ملے گا۔ کامیابی کا حلقہ زبردستی ثواب پر ملتا ہے۔

چوتھا اعتراض۔ حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عمار بن یاسر سے فرمایا کہ تم کو گروہ ہائی قیامت کے روز چنانچہ وہ حضرت معویہؓ درگ کے منظر سے گزرتے اور انہی لوگوں کے ہاتھ سے عقول ہوتے۔ پس حضرت صدیق اکبرؓ کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ حضرت معویہؓ درگ بمقابلہ حضرت علیؑ کے ہائی تھے اور حضرت علیؑ ہی خیف و حق تھے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اکثری نتیجہ جو اس حدیث سے نکل سکتا ہے یہ ہے کہ حضرت معویہؓ اور ان کے ساتھی ہائی ہوں اور یہ لوہ جات ہو چکا ہے کہ ہائی ہوتا ان

کے لئے کچھ نقص نہیں ہے اور بلکہ اس کے بھی وہ لوگ مستحق ثواب ہیں گناہ
 نہیں ہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو جب احتیاج کرے اور اس سے خلا
 ہو جائے تو اس کو ایک ثواب ملتا ہے اور یہ بات خوب مسلمانوں سے بیان ہو چکی ہے کہ
 حضرت سیدہ زہرا رضی اللہ عنہا کے درجہ کے مجتہد تھے۔ انہوں نے اس حدیث کی
 تویل بھی ایسی کی ہے جو قطعی ابطال نہیں ہے یہی کہلیت اس بات کی ہوتی ہے جو
 واقع اور گناہ نہیں ہو؟ چنانچہ اس حدیث کی تویل کی سندوں سے موصول ہے 'مسند
 ابن کے ایک سند جس کے سب راوی تھے ہیں یہ ہے کہ حضرت علیؑ "سید" کے دن
 مقل کے لشکر میں جاتے تھے اور پھر لوٹ کر آتے تھے اور ان کی گوار خون سے سرخ
 تھی اور وہ اپنے اصحاب سے فرماتے تھے کہ مجھے مسند کہو 'مجھے مسند کہو۔ اور
 عازر رسول خدا ﷺ کے اصحاب میں ایک نامور شخص تھے۔ جو ان کی دانستہ ہوتی تھی
 اس پر سب عمل کرتے تھے۔ حضرت عازرؓ نے ہاشم بن قہبہ بن ابی وقاص کو لڑائی کی
 ترغیب دی اور ان سے حور بن جند کا ذکر کیا اور کہا کہ حضرت علیؑ کا گروہ رسول خدا
 ﷺ کے ہمراہ مدینہ منورہ کے ساتھ جنت میں داخل ہو گا۔ پس دونوں نے جنگ کی۔
 پہلے تک کہ دونوں قتل ہو گئے۔ عبداللہ بن عمرو بن حارث نے اپنے والد سے کہا کہ
 دیکھ ہم نے اس شخص کو قتل کیا جس کے حق میں رسول خدا ﷺ نے ایسا ایسا فرمایا
 تھا۔ ان کے والد نے کہا کون شخص۔ انہوں نے کہا عازر۔ کیا تم نے رسول خدا ﷺ
 سے نہیں سنا؟ آپ مسجد نبوی کے پہنچنے کے وقت فرماتے تھے جبکہ ہم لوگ ایک ایک
 لخت اٹھاتے تھے۔ اور عازرؓ دو دو لخت اٹھاتے تھے اسے میں رسول خدا ﷺ کا گروہ ان
 کی طرف سے ہوا تو آپ نے فرمایا۔ اے ابوبکر! تم دو دو لخت اٹھاؤ۔ ہر لخت کہ مرض
 کی وجہ سے تم دبے ہو رہے ہو۔ آگاہ رہو تم کو گروہ ہاشمی قتل کرے گا اور تم اہل

جنت میں سے ہو گئے۔ مہوی بن عامرؓ نے کہا ہاں مجھے یاد ہے، پھر مہوی نے حضرت
 معویہؓ وہاں سے اس کا ذکر کیا۔ حضرت معویہؓ نے کہا خاموش رہو، ہم نے ان کو کب
 قتل کیا۔ ان کے قاتل تو وہی لوگ ہیں جو ان کو لائے اور جنہوں نے ان کو ہمارے
 بیڑوں کے درمیان میں ڈال دیا۔ اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ
 حضرت حمادؓ کے جسم سے سنی پانچے جلتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ تم وہ ایسی ہیلا تے
 ہو جلا کہ مرضی کی وجہ سے کھرا ہو رہے ہو۔ ابھارو عکروب تم کو گردہ بانی قتل
 کسے گا۔ نیز سند صحیح مہوی ہے کہ حضرت مہوی بن عامرؓ سے جب یہ حدیث بیان کی
 گئی تو انہوں نے حضرت معویہؓ وہاں سے ذکر کیا۔ حضرت معویہؓ نے کہا تم بھی اس
 کہنے میں آتے ہو۔ ان کو تو علی اور ان کے اصحاب نے قتل کیا ہے، بلکہ وہ ان کو
 لائے اور ہمارے بیڑوں کے درمیان میں ڈال دیا، یا یہ کہا کہ ہماری کنواریوں کے
 درمیان میں ڈال دیا۔ اور ایک کنویر سند سے مہوی ہے کہ فرید بن عیاد جنگ
 "سنن" میں اپنے ہتھیار ہاتھ میں نہ لیتے تھے۔ یہی تک کہ حضرت حمادؓ شہید ہو
 گئے۔ پس انہوں نے اپنی کنویر بیان سے نقل کیا۔ اور اس حدیث کو بیان کیا۔ پھر
 حضرت معویہؓ وہاں کے لشکر سے انہوں نے فرمایا شہداء کیا؟ یہی تک کہ شہید ہو گئے۔
 نیز سند صحیح حضرت ابن عمرؓ وہاں سے مہوی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے کسی بات پر
 اس قدر غلوس نہیں ہے جس قدر غلوس اس امر کا ہے کہ میں نے حضرت علیؓ کے
 ساتھ ہو کر گردہ بانی سے لڑا۔ نہ کیا۔ نیز سند صحیح مہوی ہے کہ حضرت حمادؓ نے صف
 کے ساتھ اس امر کو بیان کیا تھا کہ معویہؓ وہاں کا لشکر اگر حضرت علیؓ کے لشکر سے لڑے
 اور اس کو شکست دے دے تب بھی معویہؓ کے ساتھیوں کو اس بات میں شک نہیں
 ہو سکتا کہ علی مرتضیٰؓ ان کے امام ہیں اور علیؓ ہیں اور ان کے مخالفین باطل ہیں۔

نور سند صحیح مہوی ہے کہ حضرت حمزہؓ نے "مغیر" کے دن ایک گھونٹ دودھ پلایا اور بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو خبر دی تھی کہ دہا میں ان کا آخری شہوت دودھ ہو گا چنانچہ دودھ ان کے پاس چلایا گیا اور انہوں نے اس کو پیا اور آگے بڑھے پہل تک کہ مشکل ہوئے۔ حضرت معلوہؓ کے بھٹے کو دیکھ کر انہوں نے کہا تھا کہ میں اس بھٹے والے سے رسول خدا ﷺ کے ہمارے بھی لال کر چکا ہوں یعنی لعل اس کے اسلام کے۔

یز سند صحیح مہوی ہے کہ حضرت معلوہؓ رضی اللہ عنہا کے پاس حضرت حمزہؓ کے قتل کی بات دو توہیں میں بھگڑا ہوا۔ ہر ایک کتا تھا کہ میں نے قتل کیا ہے 'یہ بھگڑا حضرت حمزہؓ کا سلطان لینے کے لئے قتل۔ عبداللہ بن عمروؓ بن عاصؓ بھی وہیں موجود تھے۔ انہوں نے ان دونوں توہیں سے کہا کہ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ حمزہؓ کو گمراہ پائی قتل کرے گا میں ان دونوں میں سے ہر ایک نے ان کے قتل سے انکار کر دیا۔ حضرت معلوہؓ رضی اللہ عنہا نے عبداللہ بن عمروؓ سے کہا کہ جب ایسا ہے تو تم میرے ساتھ کہیں رہتے ہو۔ حضرت عبداللہ نے کہا میرے والد نے ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ سے میری شکایت کی تھی تو حضرت نے فرمایا تھا کہ تم اپنے والد کی اطاعت کرو۔ جب تک زندہ رہو اور ان کیافرمانی نہ کرو۔ میں اسی وجہ سے میں تمہارے ساتھ ہوں مگر میں فرما نہیں ہوں۔ نیز ایک صحیح روایت میں ہے کہ حضرت معلوہؓ رضی اللہ عنہا نے عبداللہ بن عاصؓ سے کہا تھا کہ تم اپنے بھائی کو ہمارے پہلے سے الگ کر دو۔ وہ کہیں ہمارے ساتھ رہتا ہے۔ اس وقت حضرت عبداللہ نے یہ بات کہی تھی اور یوحنا کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عاصؓ نے جب یہ حدیث معلوہؓ سے بیان کی تو حضرت معلوہؓ نے ان سے کہا کہ کیا تم یہ قسم کر سکتے ہو۔ کہ ہم نے یا تم نے حمزہؓ کو

قتل کیا ہے۔ غار کے قاتل وہی لوگ ہیں جو ان کو بے گناہ سمجھتے تھے۔

اور سند صحیح مہوی ہے کہ وہ شخصوں نے حضرت مہوی بن عامرؓ کے سامنے
 بھڑکایا تو حضرت مہوی بن عامرؓ نے ان سے یہ حدیث روایت کی تو ان سے کہا کیا کہ
 پھر آپ کہیں حضرت علیؓ سے کہتے ہیں تو حضرت مہوی بن عامرؓ نے کہا کہ نبی ﷺ نے
 تو یہ فرمایا تھا کہ غار کا قاتل ہر غار کا لباس لینے والا دونوں روزی ہیں (یہ تھوڑی فرمایا
 تھا کہ علیؓ سے جنگ کرنے والا روزی ہے)۔

یہ سند صحیح مہوی ہے کہ حضرت علیؓ نے "منیر" کے دن اللہ تعالیٰ کی ذکر
 کی کثرت کی اور بار بار یہ فرمایا کہ اللہ اور اس کا رسول سچا ہے۔ ان سے پوچھا کیا کہ
 کیا رسول خدا ﷺ نے آپ سے خلافت کے حقائق کوئی وصیت کی تھی۔ حضرت علیؓ
 نے امراض کبد پر چھنے والے نے جب بہت اصرار کیا تو آپؐ نے حدت کہا کہ وہی
 وصیت کی تھی جو سب کو کی تھی "مگر بات یہ ہوئی کہ لوگ علیؓ کی خلافت میں مشغول
 ہو گئے اور وہ سب لوگوں کے حالات اور اہل علیؓ کے حقائق پر نہایت مہربان
 حالات اور اہل علیؓ کے زیادہ غراب تھے۔ پھر شہادت علیؓ کے بعد میں نے یہ سمجھا کہ
 میں خلافت کا سب سے زیادہ مستحق ہوں اور میں نے اس کو حاصل کیا۔ اب خدا ہی
 جانے کہ ہم سے حق صادر ہوا یا غلط ہوئی۔ اس قول میں غور کرو جو سند صحیح حضرت
 علیؓ سے مہوی ہے کہ خدا جانے ہم سے حق صادر ہوا یا غلط ہوئی یا جو کہ وہ اس
 حدیث سے واقف تھے کہ غار کو گروہ ہائی قتل کرے گا اور جو کہ ان کو علم یہ تھا
 کہ معاویہ دلا اور ان کا لشکر ہائی ہے۔ پھر انکی اپنی خلافت کو غرض خلا جانتے تھے۔ اور
 اس امر کی تصریح کرتے تھے کہ معاویہؓ کی توہمیں سابق قتل ابھری نہیں ہے بلکہ
 انھیں اس بات کا ہے کہ وہی حق ہو ورنہ حضرت علیؓ ایمان نہ رکھتے۔

اگر تم کو کہ حضرت علیؑ کا یہ قول از قبیل واضح ظہور کسی انسانی کمال کا ایسی خطا کا اقرار کرنا ہو اس میں نہ ہو کھلی بوجہ انکار و تراضیح کے ہوا کرتا ہے۔

تو میں جواب دہاں گا کہ یہ صرف دعویٰ ہی دعویٰ ہے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ حضرت علیؑ کا یہ فرمایا بوجہ انکار کے قاضی یہ ہے کہ بوجہ انکار بھی ہو سکتا ہے۔ اور بوجہ اس کے بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت معلویہؑ کا اہل صحیح ہو پس جب دونوں اہل معبود ہیں اور کوئی قطعی اہل حق نہیں ہے تو حضرت علیؑ اور حضرت معلویہؑ دونوں معذور سمجھے جلیں گے۔ جیسا کہ اس کی تائید حضرت علیؑ کے قول سابق سے ہوتی ہے کہ میری طرف کے معقول اور معلویہؑ کی طرف کے معقول دونوں جنت میں ہیں۔ لیکن چونکہ دلیل صریح حضرت علیؑ کی طرف تھی۔ لہذا وہی امام برحق تھے۔ اور حضرت معلویہؑ وہ ان کے مقابلے میں ہائی تھے۔ مگر معذور ہوں پس اس بات پر غور کہ اور اس کے بار کرنے اور تحقیق کرنے کی طرف توجہ کرو۔ قصائد سے بہت سے کھوک اور خیالات دفع ہو جائیں گے جن کی وجہ سے بہت لوگ جملائے خطا و گمراہی و انحراف لڑتے رہتے ہیں۔

اگر تم کو کہ حضرت معلویہؑ کے تلوئل کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کو حکم دیا تھا کہ ہر بات میں سپہ سالار کی اطاعت کرنا پڑے۔ کہ آنحضرتؐ جانتے تھے۔ کہ ان کے والد آنحضرتؐ جل کر حضرت معلویہؑ کے ساتھ ہو جائیں گے اور حضرت معلویہؑ وہ ان کو حضرت علیؑ سے لانے کا حکم دیں گے کیونکہ آنحضرت ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام ان باتوں پر مطلع کر دیا تھا جو آپ کے بعد آپ کی امت میں ہونے والی تھیں۔ اور تمام وہ امور آپ سے بیان کر دیئے تھے جو آپ کے بعد آپ کے اصحاب سے صادر ہونے والے تھے جیسا کہ احادیث میں سے معلوم ہوتا

ہے، "فذا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سلویہؓ حق پر تھیں۔

تو جواباً اس کا یہ ہے کہ ہم پہلے عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث بیان کرتے ہیں وہ حدیث یہ ہے کہ آنحضرتؐ ایک دن عبداللہ کی والدہ کے پاس تشریف لے گئے۔ عبداللہ کو وہاں نہ پایا تو آپؐ نے ان کو پوچھا ان کی والدہ نے کہا کہ وہ برابر مدینہ دیکھتے چلے جاتے ہیں۔ کبھی ترک نہیں کرتے اور شب بیدار رہتے ہیں کبھی نہیں سوتے اور گوشت نہیں کھاتے اور اپنی بیوی کا حق تو نہیں کرتے یہی آنحضرتؐ نے ان کو علم دیا کہ عبداللہ جب انہیں تو ان کو مددک لینا یہ فرما کر آپؐ باہر تشریف لے گئے۔ اور پھر وہیں آئے تو عبداللہ سے ملاقات ہوئی آپؐ نے ان کو ان سب باتوں سے منع کیا کہ یہ خلاف سنت ہیں۔ اور انہیں غم دیا کہ کبھی مدینہ نہ گھوڑو کبھی ترک کر دو، کچھ دیر شب کو جاگو اور کچھ دیر شب کو سو رہو اور گوشت بھی کھاؤ اور اپنی بیوی کا حق بھی ادا کرو۔ پھر حضرتؐ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہو گا جب تم چند ناخس لوگوں کے ساتھ رہو گے۔ جنہوں نے اپنے حدود بیان فرمائیں کہ دیکھ ہوں گے اور وہ ہام اختلاف کریں گے انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس وقت کے لئے آپ مجھے کیا غم دیتے ہیں۔ حضرتؐ نے فرمایا جو حج تم جاؤ سمجھو اس کو کہ جو باہر سمجھو اس کو ترک کر دو اور لوگوں کو ان کے حل پر چھوڑ دو۔ پھر حضرتؐ نے ان کا ہاتھ پکڑ لیا۔ اور ٹھٹھٹے ٹھٹھٹے ان کے والد کے پاس تشریف لے گئے اور ان کا ہاتھ ان کے والد کے ہاتھ میں رکھ دیا اور فرمایا کہ اپنے والد کی اطاعت کرو۔ پھر جب "سفر" کا دن آیا تو ان کے والد نے ان سے کہا کہ چلو اور لوگوں نے کہا اسے باپ آپ مجھے کو غم دیتے ہیں کہ میں جا کر لوگوں سے ملانے آپؐ سے چکے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس دن مجھے کیا نصیحت کر رہے تھے ان کے والد نے کہا میں تمہیں ہدای

قسم دے کر پہنچتا ہوں کہ رسول خدا ﷺ کی آخری نصیحت کیا یہ نہ تھی کہ قسدا ہاتھ پکڑ کر میرے ہاتھ میں رکھو اور فرما کہ اپنے والد کی اطاعت کرنا، لہذا میں جنہیں حکم دیتا ہوں کہ تم چلو اور مصلوہ کی طرف سے لڑو، چنانچہ یہ اپنی تلوار اٹھا کر چلے۔ یہ عہدائد کی حدیث کا خلاصہ ہے۔ اس حدیث کی سند میں اختلاف ہے۔ ابن حبان نے تو اس کی توثیق کی ہے۔ مگر ابو حاتم و یحییٰ نے اس کی ضمیمت کی ہے۔

اس میں شک نہیں کہ ابو حاتم ابن حبان سے زیادہ ماہر حدیث ہیں بلکہ ابن حبان توثیق میں سستی بنا کے ساتھ مفسور ہیں۔ لہذا اس حدیث سے استدلال کرنا ضعیف ہے۔

اور اگر اس حدیث کی صحت تسلیم کر لی جائے۔ تب بھی عہدائد کی اطاعت اپنے والد کے حکم کی بحیثیت ابوت کے ہو گی، نہ یہ مثبت اس کے کہ حضرت مصلوہ درجہ لام برحق تھے۔ احتمالی بات یہ ہے کہ مولوین حامد کا حکم اپنے بیٹے کے حق میں خلاف نہ ہو گا، اور حق پر اس کی اطاعت واجب ہو گی، اور وجہ خلاف نہ ہونے کی یہ ہو گی کہ وہ مجتہد تھے، اور ان کا ایک اجتہاد یہ بھی تھا کہ مصلوہ حق پر ہیں یہی بات اس حدیث سے بھی معلوم ہوتی ہے۔ نہ جو سانکل کا دعویٰ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جو عہدائد کو ان کے والد کی اطاعت کا حکم دیا۔ یہ حکم حضرت مصلوہ کی طرف سے کرنے کو بھی شامل ہے۔ تاکہ اس سے یہ نتیجہ نکلا جائے کہ حضرت مصلوہ حق پر تھے۔

اس حدیث کے آخری مضمون پر ولایت نہ کرنے کی وجہ یہ بھی ہے کہ عہدائد پر اپنے والد کی اطاعت صرف انہیں امور میں واجب تھی جو از روئے حق کے اجتہاد کے خلاف حق نہ ہوں، اس سے زیادہ اس حدیث سے اور کچھ نہیں سمجھا جاتا۔

پانچویں اعتراض:- آنحضرت ﷺ نے حضرت حمزہؓ کے حق میں فرمایا تھا کہ تم لوگوں کو جنت کی طرف بازو کے اور لوگ تم کو دوزخ کی طرف بائیں کے، اس سے باہر بہت معلوم ہوتا ہے جن لوگوں کو حمزہؓ نے جنت کی طرف بائیں تھا وہ حضرت معلویہؓ کا گروہ تھا پس آنحضرت ﷺ کا یہ فرمان کہ وہ دوزخ کی طرف بائیں گے اس امر کی دلیل صریح ہے کہ وہ گمراہی پر ہوں گے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ یہ بات اس وقت ثابت ہو گی جبکہ حدیث کو صحیح مان لیا جائے اور اس کی تائید ممکن نہ ہو مگر جبکہ حدیث ہی صحیح نہ ہو تو اس سے استدلال کیونکر ہو سکتا ہے اور یہی یہی کیفیت ہے کہ اگر اس حدیث کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے اور دین مہان کا صحیح کہنا اور لوگوں کے ضعیف کہنے کو رد نہیں کر سکتا خصوصاً اس محل میں کہ دین مہان صحیح کہنے میں سست مشہور ہیں۔

اچھا صحت اس کی تسلیم کر لینے کے بعد بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے کہ دوزخ کی طرف جانے والے حضرت معلویہؓ کا دھڑ کے قطر کے وہ لوگ ہوں جو جنت نہ تھے۔ ایسے لوگوں کا یہ کہنا کہ حضرت علیؓ کو چھوڑ کر حضرت معلویہؓ کا طرف ہو جانا بہتان قبلہ القادی لوگ دوزخ کی طرف جانے والے ہوں گے۔

چھٹا اعتراض:- حضرت معلویہؓ کا نے حضرت علیؓ پر حملہ کیا اور میں سے لڑے بعد جبکہ حضرت علیؓ نام برحق تھے، بائیں اہل حق و عقد، اور افضل و افضل و اعظم تھے اس حدیث میں وہ حدیث یہ ہے۔ انا مدینۃ العلم وعلی بابہا یہ حدیث بہت کثرت طرق کے میں ہو گئی ہے جو لوگ اس کو موضوع کہتے ہیں وہ بھی صحیح نہیں ہے۔ اور جو اس کو صحیح کہتے ہیں وہ بھی درست نہیں۔ انہو میں نے کہا ہے کہ

کاٹھن حضرت علیؑ کے قتل کرنے سے روک دیا تھا۔ یہی تھوڑی حضرت معلوہؓ کی بھی تھی۔ پس جیسا کہ ان جلیل القدر صحابہؓ نے ہوجہ اس تھوڑی کے حضرت علیؑ سے لڑا ہاتھ کھ لیا تھا اسی طرح حضرت معلوہؓ اور ان کے اصحاب نے بھی ان کا قتل ہاتھ کھ لیا تھا۔ اور چودہویں۔ وہ حضرت علیؑ سے لڑنا ہاتھ کھینچتے تھے۔ حضرت علیؑ نے ان کی طرف سے ہمدردی کی ہوجہ اس کے کہ ان کی تھوڑی قصی اربعین نہ تھی۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہمارے بھائیوں نے ہم سے بیعت کی اس کو ابن ابی شیبہؓ نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ لفظ اس روایت کے یہ ہیں کہ حضرت علیؑ سے "بگ بگ" میں پوچھا گیا کہ اہل "بگ" جو آپ سے لڑے کیا مشرک ہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ مشرک سے تو وہ بھاگتے تھے۔ پوچھا گیا پھر کیا سائل ہیں؟ فرمایا کہ سائل اللہ کی یاد بہت کم کرتے ہیں۔ پوچھا گیا پھر وہ کیا ہیں۔ فرمایا کہ وہ ہمارے بھائی ہیں۔ انہوں نے ہم سے بیعت کی ہے۔ حضرت علیؑ نے ان کو اپنا بھائی کہا اس نے معلوم ہوا کہ ان کا اسلام بلکہ کمال اسلام باقی ہے اور وہ حضرت علیؑ سے لڑنے میں معذور تھے۔ حضرت علیؑ نے عزا اور زور سے بھی "واقتل بگ" میں فرمایا تھا کہ تم مجھ سے بیعت کیوں نہیں کرتے ان دونوں نے کہا کہ ہم خون عثمانؓ کے طالب ہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ عثمانؓ کا خون میرے پاس نہیں ہے۔

عبدالرزاق نے زہری سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے جب قتہ واقع ہوا تو اس سے بعد تمام صحابہؓ جو بہت بڑے اور ان میں اصحاب بدر بھی تھے اس بات پر متفق ہو گئے کہ جس قدر غزیرہؓ پر ہمارے تھوڑی قرآن ہوئی ہے وہ سب معاف ہے اور جس قدر مال کی ہلاکت ہمارے تھوڑی قرآن ہوئی ہے اس کا حکم نہیں ہے اور جس قدر شرم بھریں ہمارے تھوڑی قرآن حکم بھی نہیں۔ ان میں سے نہیں ہے مگر اب

میں قدر چھریں موجود ہوں وہ ان کے ہاتھوں کو دائیں دی جائیں۔ اور یمن اہل شیبہ اور
سید بن منصور نے اور تاجی نے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ نے "واقفہ حمل" میں
اپنے اصحاب سے فرمایا کہ کسی بھانگے والے کا پیچھا نہ کرو، اور کسی زہنی پر حمل نہ کرو،
اور جو اپنے انصیار ذال دے وہ امن پاسے کا، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے یہ
اطمان دلایا تھا کہ کسی بھانگے والے کا پیچھا نہ کیا جائے اور کسی زہنی پر حمل نہ کیا جائے
اور کوئی قیدی چھوڑا نہ جائے اور جو شخص دروازہ بند کرے اسے امن مل جائے گا
اور جو شخص اپنے انصیار ذال دے وہ امن پاسے گا، اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ
کوئی سائے سے دھلا قتل نہ کیا جائے، ہاں اگر وہ حمل کرے تو پھر اس کا قتل جائز ہے۔
بشریکہ بغیر قتل کے اس کا دھبہ ممکن نہ ہو، اور کسی بھانگے والے کا پیچھا نہ کیا جائے،
اور کوئی شرمگاہ حلال نہ لگنی جائے، اور کوئی دروازہ نہ کھولا جائے، اور کسی کامل حلال
نہ کھج جائے۔ اور ابن مسیح نے اور حضرت بن ابی اسلمہ اور بزار اور حاکم نے حضرت
ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم جانتے ہو
کہ خدا کا حکم ان لوگوں کی بات جو اس امت کے باقی رہ گئے ہیں کیا ہے میں نے کہا
اللہ اور اس کا رسول خوب واقف ہے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ حکم ہے کہ زہنی
پر حمل نہ کیا جائے۔ قیدی قتل نہ کیا جائے، بھانگے والے کا پیچھا نہ کیا جائے۔ قیمت کو
پاشیدہ نہ کیا جائے۔ اور امام احمد اور نسائی اور طبرانی اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ
حضرت ابن عباسؓ نے غزوہ بدر میں سے جو حضرت علیؑ سے لڑے تھے اور بہت سے
اعتراضات انہوں نے حضرت علیؑ پر کئے تھے۔ منہ ان کے ایک اعتراض یہ تھا کہ
حضرت علیؑ نے قیدیوں کو اونٹنی غلام نہ بنایا اور مال قیمت کو نہ حاصل کیا، یہ کہاں کہ

ۛ حضرت علیؑ رہے

کیا تم اپنی بی عاقلہ کو گودھی دیتے؟" وہ بھل "میں وہی تو سہارا تھیں اور "ہنگ
 ہل" انہیں کے غم ہوئی تھی کیا تم ان کے ساتھ بھی (معاذ اللہ) وہ ہانسی کر سکتے
 تھے۔ جو کسی اور صورت کے ساتھ کر سکتے ہو۔ اگر تم ایسا کہ تو یقیناً کافر ہو جاؤ گے۔
 اور اگر تم کو کہ وہ ہماری بی بی تھیں تب بھی یقیناً تم کافر ہو جاؤ گے " اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے اَلَّذِیْ اٰوَّلَیْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ اَمْهَنَهُمْ بِئِیْ سَب
 مسلمانوں کے "ان کی جان سے زیادہ حقدار ہیں اور ان کی بی بیوں سب مسلمانوں کی بی
 بی " اب اس وقت تم دو گمراہیوں میں ہو میں ان میں سے شے چھو اختیار کر لو۔

پس اسے صاحبِ عقلی رسول خدا ﷺ کے احکام کو جو ہاتھوں کے حلقہ میں
 اور خود حضرت علی کے غم کو ہاتھوں کی پٹت اور کر اور حضرت ابن عباس نے جو کچھ
 بیان کیا اس پر غور کر "تھے معلوم ہو جائے گا کہ یہ بات بالکل صریح ہے " اس میں
 کسی قسم کی تاویل نہیں ہو سکتی کہ طواغیت کے علاوہ جس قدر لوگ حضرت علی سے
 شے وہ سب مسلمان تھے اور وہ اپنے مروجہ کلمہ پر باقی تھے اور جس اعتقاد نے ان کو
 حضرت علی سے لڑنے پر دایب کیا اس میں وہ معذور تھے اور وہ لوگ اس اعتقاد میں
 خطا پر تھے اور اگر اس لڑائی کی وجہ سے ان پر کسی قسم کا کلمہ یا ان کے راجہ میں کسی
 قسم کا نقص عام ہو، تو حضرت علی جو لڑائی فتنہ ہونے کے صدور ان پر عتاب کرتے
 مدعا کہ ایسا نہیں ہوا بلکہ لڑائی کے بعد حضرت علی نے کسی لڑنے والے سے کچھ تعرض
 نہیں کیا بلکہ ان سے خلعت صم اور احسان اور صلح و منت کے ساتھ پیش " گئے۔

نیز حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تعریف میں وہ صحت صحیح ہے جو آنکھ حضرت علی
 سے حالات طواغیت کے حلقہ حق ہو گی " اس حدیث میں یہ ہے کہ "حضرت علیہم
 نے حضرت علی سے فرمایا کہ تم لوگوں کو قتل نہ کرو گے اس حال میں کہ تم بہ نسبت ان

کے حق سے زیادہ قریب ہو گئے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت معلویہؓ درود کا گروہ بھی حق سے قریب تھا (ہاں زیادہ قریب نہ تھا) پس اب ان پر حضرت علیؓ سے کہنے کے باعث کوئی غامت نہ رہی، اگرچہ وہ لوگ باقی تھے پھر اس کے کہ وہ ائمہ تھے اور بخوبی کہتے تھے، یہ روایت اس بات کو صاف ظاہر کر رہی ہے۔ علاوہ اس کے حضرت بیان ہو گا کہ جب حضرت حسنؓ نے ترک خلافت کر دی تو حضرت معلویہؓ درود نے خارج سے کہنے کا یہاں اہتمام کیا، لہذا وہ بھی اس قول میں غلط ہو گئے کہ تم لوگوں کو قتل کر گئے، اس عمل میں کہ تم حق کی طرف قریب تر ہو گئے مگر یہ مرتبہ حضرت معلویہؓ درود کو بعد شہادت حضرت علیؓ اور نبوت امام حسنؓ کے حاصل ہوا اور یہ کہ ایک نہیں کہ وہ اس وقت امام برحق ہو گئے، بقیہ رہا داخل کا یہ کہنا کہ یہ حضرت علیؓ سے لڑا وہ کافر ہے، ہرگز قاتل اہل بیت نہیں، کیونکہ یہ لوگ مثل چمچوں کے ہیں، بلکہ ان سے بھی زیادہ گروہ ہیں، لہذا وہ ہرگز قاتل خطاب اور لائق جواب نہیں ہیں، کیونکہ یہ لوگ معاصر اور حق کے مخالف ہیں بلکہ یہ لوگ بعد اور بہتان میں کفار قریشی کے مشابہ ہیں جن کو نہ کسی معجزے نے نفع دیا نہ قرآن نے، بلکہ ان کے حق میں واضح قتل اور جائزہ وطن ہے۔ کسی دلیل سے ان کی تسکین ہی نہیں ہوتی۔ ان کا ہدایت پا محلات سے ہے۔

آنحضرتؐ طہارہ کی دست ی حدیثوں سے ثابت ہوا ہے۔ کہ آنحضرتؐ نے ایک جماعت کے درپردہ اپنے ساتھیوں میں درود کی تعریف فرمائی کہ میرا یہ چنا سردار ہے امید ہے کہ اللہ اس کے درپردہ سے مسلمانوں کے دوزخ سے گروہ میں صلح کرا دے گا اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ کمال اسلام پر قائم تھے اور یہ کہ ان سے خلاف صلح ہوا انہیں وہ معذور تھے کہ امام برحق حضرت علیؓ ہیں۔ ”مصلح و منجی“ دہلے

حضرت علی سے محض اس وجہ سے لڑے تھے کہ ان کو یہ خیال تھا کہ حضرت علی نے
 کاحسان عین سے قصاص نہیں لیا۔ مگر حضرت علی اس سے بڑی تھے 'پادار' اس
 کے پھر بھی حضرت علی نے ان کو معذور سمجھا۔ پھر اس کے کہ حضرت علی جانتے تھے
 کہ یہ لوگ امام ہیں۔ نتیجہ میں پورے آنحضرتؐ ٹھہرا کر پکے تھے کہ جب جنت سے اجتناب
 میں لگتی نہ ہو تو اس کو وہ ہر اذیاب ملے گا اور اگر اس سے لگتی ہو جائے تو صرف
 ایک ہی اذیاب ملے گا۔ پس حضرت علیؑ جنت غیر خالی تھے لہذا ان کو 'دھکا' لگا دیا مگر
 اذیاب ملے گا جیسا کہ ایک روایت میں ہے اور حضرت علی سے لڑنے والے مثل مائتہ
 اور عر اور زہر اور مصلوبہ رضی اللہ عنہما اور عمار بن عباس اور ابن عباس کے جو ان
 کے ہمراہ تھے جن میں اہل بدر بھی شامل تھے جنت خالی تھے۔ لہذا ان کو ایک ہی اذیاب
 ملے گا۔ وہ لوگ حضرت علی کے حلقے میں پائی تھے مگر ملکوت کوئی ضمانت نہیں ہے۔
 جیسا کہ لوہے کی پاریں ہو چکا۔ پھر امام شافعیؒ نے فرمایا کہ میں نے ہاتھوں کے
 انکسالات حضرت علی کے لڑنے والوں کے حالات سے سیکھے۔ امام شافعی نے ان لوگوں کو
 پائی کہا مگر یہ کوئی شخص نہیں ہے جیسا کہ ہمیں معلوم ہو چکا ہے کیونکہ وہ لوگ توفیق
 کرتے تھے اس وجہ سے کہ وہ معذور تھے کیونکہ جنت دلیل کا پادار ہوتا ہے جیسا کہ
 لوہے جیسا کہ طرف سے بیان ہو چکا ہے۔ اسی وجہ سے وہ مستحق اذیاب سمجھے گئے کہ ان کا
 تھے اسی پر ملے معجزوں کا اعلان ہے۔

اگر کہو کہ جنت میں نہ جانیں پادار ہوا ہے کہ عمار کو گردہ پائی قتل کرے گا
 اور ان کے قتل کرنے والے حضرت عویہ رحمہ کے فکر والے تھے۔ پس اس سے
 معلوم ہوا کہ حضرت معاذ رحمہ کے فکر والے پائی تھے۔

تو ہم جواب دیں گے۔ کہ ہم اس کا انکار نہیں کرتے جیسا کہ لوہے کی پاریں ہیں

نور یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ وہ لوگ بخوبی کہتے تھے نور ہر جہتی کہ مجتہد ہوں اور
 ان کی بخوبی قطعی اہمیت نہ ہو وہ منکر نہیں ہوتے بلکہ وہ مستحق ثواب ہوتے ہیں۔
 گو ان کی بخوبی قاصد ہو۔ یہ بھی سابق میں بیان ہو چکا ہے کہ عبداللہ بن عمر بن عباس
 رضی اللہ عنہما نے اس حدیث سے اپنے والد کے سامنے اور حضرت سلیمان بن عبد اللہ کے سامنے
 استدلال کیا تھا بلکہ ان کے والد نے انہیں حضرت سلیمان بن عبد اللہ کے ساتھ ہو کر لڑنے کو
 کہا تھا اور حضرت سلیمان بن عبد اللہ نے اس حدیث کی بخوبی کی قطعی نور کا تھا کہ عمار کے
 قاتل وہی لوگ ہیں ہر عمار کو یہاں لائے وہی لوگ ان کے قتل کا باعث ہوئے انہوں
 نے قتل سے مستحق مجازي مراد لئے ان کے نزدیک اس مستحق مجازي کے قرائن قائم ہوں
 گئے ہیں یہ ایک ایسی بخوبی ہے کہ مجتہد اس کے ساتھ شک کر سکا ہے مگر یہ حق
 کیا ہے کہ یہ حدیث بمراسمت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ عمار کے قاتل وہی لوگ
 ہیں ہر مرتکب ان کے قتل کے ہوئے۔

حضرت سلیمان بن عبد اللہ کی اس بخوبی سے زیادہ قریب افضل حضرت عمر بن عباس کی
 بخوبی ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے کہ انہوں نے کہا عمار کا قاتل دو شخص ہیں
 پہلے ایک قاتل سے مراد وہی شخص ہے جس نے ارتکاب قتل کیا یا قتل میں امانت کی
 ہو نور خاص قاتل اور صحیح قتل کے دلائل ہونے سے یہ نہیں لازم آتا کہ تمام گروہ
 یہی ہی ہو۔ ان میں جہم نکلا ہوا فرق ہے کیونکہ نور لوگ مجتہد تھے اور بخوبی کہتے
 تھے۔ اور قاتل اور صحیح قتل مجتہد نہ تھے۔ لہذا ان کی بخوبی قتل القاتل نہیں ہے۔
 یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ وہ شخص حضرت عمار کے قتل کے مدعی تھے اور دونوں جہم
 بجزا کر رہے تھے حضرت عبداللہ بن عمر نے یہ حدیث ان کے سامنے بیان کی تو ہر
 ایک نے ان کے قتل سے انکار کر دیا۔

جب حضرت عبداللہؓ نے زوجہ اس کے کہ فقہائے صحابہ اور زہاد و عباد میں سے تھے، حضرت مولیٰؓ زوجہ کی تامل اور اپنے والد کی تامل قبول کرنے میں تامل کیا اور یہ ملاحظہ فرمائیے کہ اور ان کے ساتھیوں کو باقی کیا تو حضرت مولیٰؓ زوجہ نے کہا کہ ہمارے تم کہیں ہمارے ساتھ ہو۔ انہوں نے کہا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں مگر لڑنا نہیں ہوں (زوجہ اس کی یہ ہے کہ ایک مرتبہ) میرے والد نے رسول خدا ﷺ سے میری شکایت کی تھی تو حضرت نے مجھ سے فرمایا تھا کہ تم اپنے والد کی اطاعت کرو جب تک وہ زندہ ہیں پس انہیں کے غم سے میں آپ کے ساتھ ہوں۔ اس کی پوری بحث لوہے گذر چکی ہے۔

اب بعض حضرت مولیٰؓ زوجہ اور حضرت محمد بن حنفیہؓ کی وقت نظر کو بطور ملاحظہ کرے، اس کو یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ یہ افضل یہ فاضل جو ان لوگوں سے صدور ہوئے بہت کچھ بحث و مباحثہ کے بعد ہوئے اور اپنے نزدیک انہوں نے امر حق اختیار کیا اسی وجہ سے ان تمام باتوں میں اگر مسلمان نے سلف سے طلب تک ان کو معذور سمجھا تو حضرت علیؓ نے بھی ان کو معذور سمجھا پس آپ کسی مسلمان کو ان دونوں گروہوں میں سے ایک پر بھی طعن کرنے کی تمہانکل نہ دی۔ بلکہ ہر مسلمان پر ضروری ہو گیا کہ اس بات کا اعتقاد رکھے کہ حضرت علیؓ تمام راجح ہیں اور ان سے لڑنے والے باقی ہیں اور انہیں معذور ہیں، مستحق ثواب ہیں، جو اس میں شک کرے وہ گمراہ ہے چل ہے یا معاذ ہے، لہذا اس کی طرف انتقادات نہ کیا جائے اور نہ اس کا اعتبار کیا جائے۔

حضرت مولیٰؓ زوجہ کا معذور ہونا اس سے بھی ظاہر ہے کہ خود انہوں نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہر گناہ کی پابندی اسید ہے کہ اللہ اسے بخش

دے 'سوا اس گنہ کے کہ کوئی عیالت نظر مر جائے یا کسی مومن کو مومن قتل کر دے'۔
 یہی پادھر اس حدیث سے واقف ہونے کے 'اگر وہ یہ نہ سمجھتے کہ جن مسلمانوں کو میں
 قتل کر رہا ہوں حق پر قتل کر رہا ہوں تو چھینا وہ ان کو قتل نہ کرتے۔ ایک شخص خود ہی
 ایک حدیث روایت کرتے اور پھر خود ہی اس کے خلاف کام کرتے 'سوا پہل مسجور
 کے یہ کام اور کس سے ہوگا اور عائشہ ثم عائشہ کو حضرت معلویہؓ اور رسول خدا ﷺ
 کے صحابی اور آپ کے کاتب وحی جن کے لئے رسول خدا ﷺ نے دعا کی کہ وہ ہدایت
 یافتہ اور ہدایت کرنے والے ہوں اور اللہ ان کو حساب و کتاب کی تعلیم کرے اور ان کو
 خطاب سے بچائے۔ اور وہ معلویہؓ اور جن کے عالم و فقیہ و عالم ہونے پر اتفاق ہے۔
 ایسے جہل مغرور ہوں۔

اگر کو کہ یہ حدیث تو معزکہ اور غواہ کی دلیل ہے کہ گنہ کبیرہ صحابہ نہیں
 ہوتے 'مگر کوئی شخص گنہ کبیرہ کا ارتکاب کر کے توبہ نہ کرے ہوئے مر جائے تو وہ جہنم میں
 دوڑتا رہے گا۔

تو میں جواب دہن گا کہ اس حدیث میں ان کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے 'اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَنْ يَفْسُقْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا

جن کو جو شخص کسی مسلمان کو مومن قتل کرے اس کی سزا جہنم ہے 'اور اس میں جہنم میں رہے گا
 یہی جس طرح آیت کا مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ جو شخص قتل مومن کو جائز سمجھے

تو اور جو کوئی قتل کرے مسلمان کو جان کر تو اس کی سزا جہنم ہے چار روئے گا ہی میں اور اگر
 اس پر غلبہ ہو اور اس کو لعنت کی اور اس کے لئے تیار کیا جا خطاب۔ (سورہ نساء: ۹۳)

سے اس کی یہ سزا ہے بدلیل اس کے کہ اللہ تعالیٰ فرما چکا ہے کہ شرک کے سوا اور جس گنہ کو اللہ چاہے بخش دے۔ نیز فرمایا ہے کہ اللہ بخش دیتا ہے سب گنہوں کو پس اسی طرح اس حدیث میں بھی تحویل کی جائے گی۔

اس مقام پر امت سے گمراہ فرماتے ہو اس بات کے قائل ہیں کہ مرگب کہہ کر بغیر توبہ کے مر جائے تو بیشک بخش دینا میں رہتا ہے گمراہ ہو گئے ہیں۔ اور وہ معتزلہ اور خوارج ہیں فرقہ بنی ہاشم میں یہ ہے کہ ہر مومن بحالت قتل مرا خوارج کہتے ہیں کہ وہ کافر مرا اور معتزلہ کہتے ہیں کہ وہ نہ مومن ہے اور نہ کافر اور فرقہ مرجہ اس بات کا قائل ہے کہ ایمان کے ساتھ کوئی گنہ ضرر نہیں پہنچاتا جس طرح کفر کے ساتھ کوئی مہلت نفع نہیں دیتی۔ اس فرقہ کا تمکب اس تہمت سے ہے۔ یغفر الذنوب حسب ما یجوز یعنی اللہ سب گنہوں کو بخش دیتا ہے مگر اس تہمت سے ان کا تمکب صحیح نہیں کیونکہ وہ مری تہوں سے اس تہمت کے مطلب کی توفیق ہو گئی ہے۔ اہل بیت سے بلکہ اہل بیت سے ہر تراز مہوی کی حد تک پہنچ گیا ہے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اس امت کے کچھ گنہگار و دغا میں ضرور داخل ہوں گے پھر ان کے لئے اللہ سے اپنی کی عظمت ہو گی اور وہ دینا سے نکل کر جہنم میں داخل کئے جائیں گے۔

سوالوں اعتراضات۔ بطریق متحدہ مہوی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا مجھے رسول خدا علیہ السلام نے (۱) انبیاء (۲) قائمین (۳) ہادقین ہذا سے لڑنے کی وصیت کی تھی اور یہ تینوں اصناف حضرت مہویہ درجہ اور ان کے ساتھیوں میں موجود تھے اور یہ بات حضرت مہویہ درجہ کے لئے سخت نقص ہے۔

(۱) آل عمران (۲) فتح (۳) آل عمران (۴) آل عمران (۵) آل عمران

جواباً اس کا یہ ہے کہ یہ حدیث ”واحدہ سنیں“ کے پہلے قاعدہ میں مذکور ہو گی اور وہاں بیان کیا جائے گا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اگر صحیح بھی ہو تو اس کی تویل کی جائے گی لہذا اس مقام کو دیکھو۔

یہاں قبل خود ایک بات یہ بھی ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں سے لڑے جن میں بہت سے صحابہ تھے اور خوارج سے بھی لڑے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے بھی لڑے۔ لہذا اس حدیث کو صرف حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر محمول کرنا سخت ناانصافی ہے بلکہ جس قدر لوگوں سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ محسوب ہو سکتی ہے اور ان اقوال کی تویل ممکن ہے پانچہ میں بھی اسی قاعدہ کے شواہد میں جان کوں گا اس کو خود کرنا اور خیال میں رکھنا کیونکہ وہ ایک عمدہ بات ہے۔

تفسیر ص ۱۱۱ سنت کی ایک عمدہ دلیل اس موقع پر یہ ہے کہ حضرت علی نے جو اپنے مخالفین یعنی اہل ”بغل و خوارج و اہل سنیں“ سے لڑ کر کیا بلوغتکہ ان کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ اور حضرت ابو بکر سے اور ان لوگوں سے جنہوں نے حضرت ابو بکر کو خلیفہ کیا تھا نہ لڑے حالانکہ ان لوگوں نے حضرت علی سے منظور بھی نہ لیا تھا بلوغتکہ وہ رسول خدا ﷺ کے چچا اور بھائی اور والدہ تھے اور شجاع اور عالم اور صاحب مناصب تھے اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی نہ لڑے ان کو حضرت ابو بکر نے خلیفہ کیا تھا نیز اہل شوریہ خاص کر حضرت عبدالرحمن بن عوف سے بھی نہ لڑے جنہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کیا تھا اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کے پاس کوئی جتنی کیا معنی غنی روایت بھی اس قسم کی نہ تھی کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو صراحتاً ”یا بشرا“ یا خلیفہ کر دیا تھا ورنہ کسی مسلمان کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ سکوت جس پر ایسے

مخمسہ حشر ہوئے کہ اب ان کا تدارک نہیں ہو سکتا، چاہے وہ ہو گا کیونکہ جب وہ غیظ منصوص تھے، پھر وہ اس کے انہوں نے وہ سرے کو غیظ ہو جانے کا موقع دیا۔ حالانکہ اس کی غیظت باطل تھی اور اس کے تمام احکام باطل تھے تو اس کا کلمہ حضرت علیؑ بنا ہے اور گم۔

شیعوں کا خیال ہے کہ حضرت علیؑ وہ ہیں وہی وہی سے ناموش تھے کہ وہ باطل مغلوب تھے، یہ باطل ہے اس لئے کہ وہ زبان سے ضرور امر حق کو ظاہر کر سکتے تھے اور اس کو نہ سے ہی لازم ہو سکتے تھے۔ اگر وہ کہہ دیتے کہ مجھے رسول خدا ﷺ نے عقیقہ کر دیا ہے، اگر تم لوگ مخالفت میرے حوالہ کرو تو میرا دین میں میری کون کا تو جیسا کوئی صحابی ان کو ملامت نہ کرتے، اگرچہ وہ سب سے کمزور ہی کہیں نہ رہے ہوں مگر بھگت انہوں نے یہ نہ کہا تو ان کا یہ سکوت اس بات کو صاف ظاہر کر رہا ہے کہ ان کو

بہت واقعی و انصاف سمجھا اور ایک عینا یہاں ہے اس سے زبردست بیعت مذہب شیعہ کے حصول حاصل ہو رہا ہے۔ حضرت علیؑ کے تین خدو سے ایک نہ کہنے کے حصول کے بعد انکے چار خدو شیعوں نے لڑتے ہیں "نہ ایک خدو ابھی ہوا، اس کے انہوں مذہبی کے مطابق صحیح نہیں قرار دیا اور قطعی طور پر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ وہ تین عاقلین و حق تھیں، وہ مذہب شیعہ نے یہ مخالفت ان سے حصول کفری ہیں سب باطل تھیں ہیں، اور یہ حضرت علیؑ ان سے بظاہر نہ کہنے میں غامضی، ہوا، باطلی، غلطی، اور ان کے مرتکب ہونے، مخالفت سے پورا امتداد اور اس کی مسلسل قرار دیا کہ شیعہ "مہذب کبریٰ" میں دیکھو ایک مرتبہ "انعم" میں بھی انہوں نے شیعہ دیا ہے اس نے وہ اب میں ہتھیاری شیعہ نے "کلی" میں اپنی چار حق

نہ کوئی عہد خلافت ماقبل نہ خلافت کے کسی حکم کے حلقہ ان کو وصیت ہوئی تھی
پس ان کے منسوب ہونے کا دعویٰ باطل ہو گیا۔

یہ دعویٰ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مصیبت کا اس سے بھی باطل ہوتا ہے کہ اگر ان
کے پاس اس کے حلقہ کوئی حکم ہوتا اور وہ طلب خلافت کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے تو
ان کے مقابلے میں کوئی شخص نہ ٹھہرتا بلکہ وہ تمام اپنی قوم بنی ہاشم کے ساتھ مل کر
جس کی تعداد اور شہادت بہت بڑی ہوئی تھی، اپنا حق لے لینے پر "اور جو شخص ان
سے حرمت کرے اس کے قتل کرنے پر غور" کوئی ہو گا اور جسے "خصوصاً" اس حالت
میں کہ یہ سب ان کے قریبی رشتہ دار ہیں ان سے کہا تھا کہ اگر تم چاہو تو میں وعدہ کو
سوا اور پانچوں سے بھر دوں مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بہت سختی سے انکار کیا۔

بعض انکار و انقضائے اس بات کے قائل تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت کی
وصیت تھی اور یہ وصیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مسطور بھی تھی۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو
اپنے لئے حصول خلافت کی کوشش نہ کی اس میں کوئی عذر بھی ان کے پاس نہ تھا۔
غذا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عیال کے قائل ہو گئے مؤلف منہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت علی
رضی اللہ عنہ کے باوجود قدرت کے حق کو ترک کر دیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی نہیں کہا کہ مجھے خلافت کی وصیت کی گئی ہے، اسی سے
تم کو مسطور ہو سکتا ہے کہ شیعوں کے افکار و بہتان کی کیا حالت ہے، وہ یہ کہتے ہیں کہ
یہ وصیت اہل بیت میں مہولی ہے یہ سب زور و بہتان ہے۔ لہذا عقائد باطلہ کی ترویج
کے لئے ان لوگوں نے گمراہ لیا ہے۔ لہذا ایسی حدیثوں کی نہ روایت جائز ہے نہ منہ
درست ہے، یہی بہت سی روایات میں ایسے مضائقہ وارد ہوئے ہیں جو حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ و عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کی صحت پر دلالت کرتے ہیں حتیٰ کہ اس قسم کی حدیثیں

خود حضرت علیؑ سے مہوی ہیں۔

مستملہ ان کے ۱۰ حدیث ہے جو حضرت علیؑ سے سن کر صحیح مہوی ہے کہ انہوں نے "ہنگ بمل" میں فرمایا کہ رسول خدا ﷺ نے خلافت کے بارے میں کوئی حکم ہم کو نہیں دیا کہ ہم اس پر عمل کرتے بلکہ یہ ہمارا اختلاف تھا اور اسی اختلاف سے لوگ خلیفہ بنائے گئے اور انہوں نے بہت ٹھیک کام کیا۔ اور ایک روایت میں حضرت علیؑ سے مہوی ہے کہ ابوبکرؓ خلیفہ بنائے گئے اور انہوں نے بہت ٹھیک کام کیا۔ اور ایک روایت میں حضرت علیؑ سے مہوی ہے کہ ابوبکرؓ خلیفہ بنائے گئے اور انہوں نے موافق سنت رسول خدا ﷺ کے کام کئے اور انہیں کی روش پر چلتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو وفات دی۔ پھر عمرؓ خلیفہ بنائے گئے اور انہوں نے بھی ویسے ہی کام کئے جیسے رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ کیا کرتے تھے اور انہیں کی روش پر چلتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو وفات دی اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ بہت مندوں سے مہوی ہے اور ان میں سے ایک سند صحیح ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنا ہاتھ پھینکا کہ یا رسول اللہ! آپ کے بعد کون شخص خلیفہ بنایا جائے گا۔ حضرت نے فرمایا اگر تم لوگ ابوبکرؓ کو خلیفہ بناؤ گے تو انہیں تم اپنی اور دنیا کی طرف سے بہ رنجیت اور سخت کاغلاب بناؤ گے اور اگر تم عمرؓ کو خلیفہ بناؤ گے تو انہیں قوی اور اپنی بات کے "لہذا" کی راہ میں ان کو کسی ممانعت کرنے والے کی ممانعت اثر نہ کرے گی۔ اور اگر تم علیؑ کو خلیفہ بناؤ گے مگر میرا میل نہیں ہے کہ تم ان کو خلیفہ بناؤ تو تم ان کو بدعت کرنے والے اور بدعت پالنے والے بنو گے۔ ۱۱ تم کو راہ راست پر چلائیں گے یہی اس حدیث کو خود سے دیکھو اس سے تم کو معلوم ہو جائے گا کہ جس ترتیب غرضت پر صحابہ کرام نے اتفاق کیا ہے ۱۲ حق تعالیٰ اور ہر شخص ان غرضتوں کے حق ہونے میں تامل کرے چاہیے ان پر

طعن کیا تو اس کا سبب محض اس کا قریب و علا ہے اور آنحضرت ﷺ کا یہ قولنا کہ
 میں نہیں خیال کرتا کہ تم علی کو خلیفہ چاہو اور اس پر اعتراض نہ کرنا صریح اہانت اس
 بات کی ہے کہ اس بات پر صحابہ کا اختلافِ حق ہو جائے اسی پر عمل کرنا چاہئے علماء
 اس کے ذلتِ مرضی و ملت میں آنحضرت ﷺ کا ابو بکر صدیق کو امام قرار کر دینا روشن
 دلیل ان کی خلافت کی ہے جیسا کہ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اکثر روایات میں اس واقعہ
 سے حضرت ابو بکر صدیق کی تقدیم خلافت اور افضلیت پر استدلال کیا ہے۔ اس لئے
 بہت سے علماء نے دعویٰ کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت منصوص ہے۔ نیز
 ایک ضعیف روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خلیفہ نہ
 کرنے میں اپنا یہ طرز بیان فرمایا کہ اگر میں کسی خاص شخص کو خلیفہ کر دوں اور لوگ
 اس کی اطاعت نہ کریں گے تو ان پر طراب نازل ہو جائے گا۔ اور ایک روایت میں
 سے صحیح مروی ہے صرف اس کے ایک راوی کا نام معلوم نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ
 نے جب ”مسجد نبوی“ کی بنیاد رکھی تو آپ نے ایک پتھر اٹھا کر رکھ دیا پھر ابو بکر نے ایک
 پتھر کر رکھا پھر عمر نے ایک پتھر کر رکھا پھر عثمان نے ایک پتھر کر رکھا۔ آنحضرت
 ﷺ سے اس کی پانچ روایات کیا گئیں تو آپ نے فرمایا کہ میرے بعد خلافت اسی طرح
 ہوگی۔ اور ایک صحیح روایت میں ہے کہ جب نبی ﷺ نے مسجد شریف کی بنیاد رکھی تو
 آپ نے ایک پتھر بنیاد پر رکھا اور فرمایا کہ میرے پتھر کے برابر ابو بکر ایک پتھر رکھ دیں
 پھر ان کے پتھر کے برابر عمر ایک پتھر رکھ دیں پھر ان کے پتھر کے برابر عثمان ایک پتھر
 رکھ دیں بعد اس کے آپ نے فرمایا کہ یہی لوگ میرے بعد خلیفہ ہوں گے۔ اور ایک
 روایت میں وارد ہوا ہے جس کی بعض سندیں موضوع اور اور بعض سندیں صحیح ہیں
 کہ آنحضرت ﷺ ایک بار میں شریف لے گئے اور ایک شخص کو دروازہ پر مسمیٰ کر

وہ اپنے میں ابو بکرؓ نے اور انہوں نے وردانہ کھٹکتیا رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ اسے
 اُس وردانہ کھول وہ اور ان کو ہنت کی اور میرے بعد خلافت کی بشارت ہو۔ حضرت
 اُس وردانہ نے ایسا ہی کیا بعد اس کے عمر آئے اور انہوں نے وردانہ کھٹکتیا حضرت
 نے ان کے لئے بھی ایسا ہی فرمایا اور فرمایا کہ ابو بکر کے بعد خلافت کی بشارت ان کو ہو۔
 پھر جن آئے ان کے لئے بھی حضرت ﷺ نے ایسا ہی فرمایا۔ اور فرمایا کہ عمر کے بعد
 خلافت کی بشارت ان کو وہ اور خبر وہ کہ وہ قتل کئے جائیں گے۔ اور حضرت ہیں عمر وردانہ
 سے۔ سن صحیح موی ہے وہ کہتے تھے کہ ہم رسول خدا ﷺ کے زمانے میں کہا کرتے
 تھے کہ ابو بکر وردانہ عمر وردانہ عثمان وردانہ یہ تین خلیفہ ہوں گے اور ایک روایت میں ہے
 کہ لوگوں نے پوچھا سب سے زیادہ خلافت کا سزاوار کون ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا
 ابو بکرؓ لوگوں نے پوچھا پھر کون فرمایا عمرؓ لوگوں نے پوچھا پھر کون فرمایا عثمانؓ مگر اس
 روایت کی سند میں ایک دہری کذاب ہے۔ لہذا یہ حدیث قتل استدلال نہیں ہے۔
 اور ایک روایت میں بواسطہ والقدی کے منقول ہے۔ مگر حافظ ابنی نے کہا ہے کہ اس
 کی سند میں بھی ایک دہری ایسا ہے جس کو میں نہیں جانتا کہ آنحضرت ﷺ نے حواشی
 میں اس سے کچھ دہرا کیا حواشی نے عرض کیا کہ اگر میں آپ کو نہ پاؤں مراد ان کی یہ
 قہر کی وقت ہو جائے تو حضرت نے فرمایا کہ ابو بکر کے پاس جانا انہوں نے پوچھا
 کہ اگر ان کو بھی نہ پاؤں آپ نے فرمایا کہ عمر کے پاس جانا انہوں نے پوچھا کہ اگر ان
 کو بھی نہ پاؤں فرمایا عثمان کے پاس جانا انہوں نے پوچھا کہ اگر ان کو بھی نہ پاؤں تو
 حضرت نے سکوت کیا یہی حکم کہ انہوں نے وہ مرجہ یا تین مرجہ پوچھا اور حضرت
 نے سکوت کیا۔ انہوں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ فضل خدا کا ہے جسے چاہتا ہے دینا
 ہے۔ اور ایک اور روایت میں ہے مگر حافظ مذکور نے اس کی بہت بھی کہا ہے کہ اس

کی سند میں بھی ایک راوی لیا ہے کہ میں اس کو نہیں جانتا کہ آنحضرت ﷺ نے
 ”سیدہ فاطمہؓ کے سامنے اپنی لادھی سے ایک خط لکھیا۔ بعد اس کے اس پر ایک پتھر رکھ
 دیا۔ پھر ایہ کر کہ تم اس کے پلو میں ایک پتھر رکھ دو۔ پھر آپ نے عمر کو حکم دیا
 پھر عمر کی کو حکم دیا کہ تم اس کے پلو میں پتھر رکھ دو۔ بعد اس کے آپ نے اور لوگوں
 کو اشارہ کیا کہ ہر شخص اپنا پتھر جہاں چاہے اس خط پر رکھ دے اور ایک صحیح روایت
 میں وارد ہوا ہے کہ ایک شخص نے اپنا طوطا نیا پاک ﷺ سے بیان کیا کہ گویا ایک
 ترانہ آسمان سے اترتا ہے اور آپ اور ایہ کر اس میں تو لے گئے تو آپ کا پلہ بھاری رہا
 پھر ایہ کر اور عمر تو لے گئے تو ایہ کر کا پلہ بھاری رہا پھر عمر اور حنن تو لے گئے تو عمر کا پلہ
 بھاری رہا بعد اس کے وہ ترانہ اٹھتی گئی۔ تو نبی ﷺ نے فرمایا یہ خلافت نبوت ہے اس
 کے بعد اللہ جتنے چاہے گا بادشاہت دے گا۔ نیز ایک صحیح روایت میں آتا ہے کہ
 آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد بارہ خلیفہ ہوں گے، ان میں سے ایہ کر صدیق
 ہیں، وہ میرے بعد تھوڑے ہی دن رہیں گے اور عمر ہیں وہ عرصہ زندگی پائیں گے اور
 حمید ہو کر مریں گے، بعد اس کے آپ نے فرمایا اے عثمان اگر اللہ تم کو کوئی لباس
 عیلت کسے اور لوگ تم سے اس لباس کو اندارتا چاہیں تو تم ہرگز نہ اندارتا۔ اللہ کی قسم
 اگر تم اندر دے گے تو محبت کو بھی نہ دیکھو گے یہاں تک کہ کونٹ سوتی کے ٹاکر سے
 نکل جائے۔ اور ایک ضعیف روایت میں ہے جس کی این مہاں نے توفیق کی ہے کہ
 حضرت ابن عباسؓ سے روایا اسرار النبیؐ الی بعض از واجہ حدیثا جب
 نبیؐ نے اپنی کسی بی بی سے پرشیعہ طور پر کوئی بات کی، کی تمہیر میں موی ہے کہ وہ
 بات یہ تھی کہ آنحضرت ﷺ نے ام المومنینؓ سے روایا کہ میرے بعد ایہ کر
 خلیفہ ہوں گے اور ایہ کر کے بعد عمر خلیفہ ہوں گے۔

اور ایک ضعیف روایت میں ہے کہ ایک عربی نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ میں اپنی زکوٰۃ آپ کے بعد کس کو دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابو بکر کو۔ اس نے پوچھا کہ اس کے بعد کس کو دوں؟ آپ نے فرمایا کہ عمر کو۔ پھر اس نے پوچھا کہ پھر کس کو؟ آپ نے فرمایا کہ عثمان کو۔ اس نے پوچھا کہ پھر کس کو؟ آپ نے فرمایا کہ پھر اپنی رائے سے کسی کو ترجیح نہ کر لینا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک شخص سے کہا کہ غیلہ کی بات نبی ﷺ سے پوچھو۔ چنانچہ اس نے پوچھا حضرت نے فرمایا۔ ابو بکر حضرت می نے کہا پوچھو پھر کون حضرت نے فرمایا عمرؓ حضرت علیؓ نے کہا پوچھو کہ پھر کون چنانچہ اس نے پوچھا حضرت نے فرمایا اب عمر مر جائیں تو اگر تم سے سو سکے تم بھی مر جانا اور ایک صحیح روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے چند نگلیاں ہاتھ میں لیں۔ نگلیاں آپ کے ہاتھ میں تسبیح پڑھتے تھیں۔ پھر آپ نے ۱۰ نگلیاں ابو بکر کے ہاتھ میں دیں ابو بکر کے ہاتھ میں بھی ۱۰ نگلیاں نے تسبیح پڑھی پھر آپ نے ۱۰ نگلیاں عمر کے ہاتھ میں دیں ان کے ہاتھ میں بھی ۱۰ نگلیاں نے تسبیح پڑھی۔ پھر آپ نے ۱۰ نگلیاں عثمان کے ہاتھ میں دیں ان کے ہاتھ میں بھی ۱۰ نگلیاں نے تسبیح پڑھی۔ پھر آپ نے ۱۰ نگلیاں حضرت علیؓ کے ہاتھ میں دیں ان کے ہاتھ میں جا کر ۱۰ نگلیاں ٹنگ ہو گئیں۔ زہری سے مروی ہے کہ یہ واقعہ خلافت کی طرف اشارہ ہے اور نیز سند صحیح مروی ہے کہ نہایت ہی جلد کی وفات و عتقا ہو گئی ایک پدار ان کے نسیم پڑا دل دی گئی تھی لوگوں نے مغرب و عشاء کے درمیان میں ایک توار پدار کے نیچے سے مٹی جس کو لوگوں نے پتھر سمجھا نہیں بعد اس کے ان کے منہ سے اور بیٹھ سے یہ توار تلی کہ چھوٹ کر ۱۰ ہوں ہیں ان سے بعد سوس سے آنحضرت ﷺ کی تحریف بیان کی پھر توار مٹی کہ ابو بکر، سوس پتھر کے ٹیلے ہیں اور ان کی مٹی کی۔

پھر آواز آئی کہ عمر امیر المومنین ہیں اور ان کی صبح کی دعا اس کے بعد آواز آئی کہ عثمان
 امیر المومنین ہیں اور ان کی صبح کی دعا ہر پارہ ان کی زبان سے آواز آتی تھی کہ چاکلہ
 اور ایک ایسی سند سے جس کی نسبت حلف مذکور نے کہا ہے کہ اس کے بعض دلوں
 کو میں نہیں جانتا۔ مویٰ ہے کہ حضرت سند نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ یہاں ہیں اور
 آپ نے ابو بکر کو وام کر دیا ہے۔ حضرت نے فرمایا میں نے ان کو وام نہیں کیا بلکہ اللہ
 نے ان کو وام کیا ہے۔ نیز ایک ایسی ہی سند سے مویٰ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے
 فرمایا میرے پاس رات اور شام کی ہڈی لازم میں ایک قرآن لکھ دوں کہ اس کے بعد
 پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ آپ نے ہماری طرف سے بیعت لی۔ بعد اس کے پھر
 ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اللہ اور مسلمان سوا ابو بکر کے اور کسی سے راضی
 نہ ہوں گے اور نیز سند ضعیف وارد ہوا ہے کہ آنحضرت ﷺ (ایک مرتبہ) انصار
 میں صلح کرنا کہ لوگ آپ نے دیکھا کہ ابو بکر لوگوں کو نماز پڑھا رہے ہیں۔ پس آپ
 نے بھی ان کے پیچھے نماز پڑھ لی۔ اور ایک صحیح مکر مطلق روایت میں وارد ہوا ہے کہ
 کسی نے حضرت ابو بکرؓ کو بیعت اللہ کہل انہوں نے کہا میں بیعت اللہ نہیں ہوں۔
 خلیفہ رسول اللہؐ ہوں۔ اور میں اسی لقب سے فخری ہوں۔ نیز سند صحیح وارد ہوا ہے
 کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا کہ اللہ عزوجل تم کو ایک لباس (یعنی
 لباس عافیت) پہنانے والا ہے پس اگر مباح لوگ تم سے وہ لباس اتارنا چاہیں تو تم نہ
 اتارنا بھی آپ نے وہ مرتبہ یا قہن مرتبہ فرمایا۔ نیز سند مطلق مویٰ ہے کہ حضرت عمر
 ؓ نے ان چھ آدمیوں کی بیعت جن میں انہوں نے عافیت کو دائر کیا تھا فرمایا کہ
 عبدالرحمن بن عوف جس سے بیعت کر لیں اس سے تم سب لوگ بیعت کر لینا اور جو
 شخص نہ بیعت کرے اس کی گردن مار دینا۔ نیز سند ضعیف مویٰ ہے کہ حضرت

عبدالرحمن بن عوف سے کسی نے پوچھا کہ آپ لوگوں نے حضرت علیؑ کو پھوڑ کر حضرت عثمانؓ کے ہاتھ پر کیوں بیعت کر لی تو انہوں نے کہا کہ سب سے پہلے ہم نے حضرت علیؑ کو ہاتھ سے بیعت کرنا چاہی تھی مگر اس سے ہم نے یہ شراب کی کہ کتاب لے لی اور سنت رسول ﷺ اور سیرت اہل بکرا و حزن چنا تو انہوں نے کہا ہاں جہاں تک مجھ سے ہو سکے گا بعد اس کے ہم نے حضرت عثمانؓ کو ہاتھ سے بھی شراب نوشی کی تو انہوں نے بغیر کسی شراب کے اس کو منظور کر لیا۔ لہذا انہیں کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ نیز سند حسن مروی ہے کہ حضرت علیؑ کو ایک مرتبہ "عید" سے باہر نکالا ہو گئے تو لوگوں نے ان کو مشورہ دیا کہ عید چھ چٹک ایسا نہ ہو کہ آپ مر جائیں اور خلیفہ عید لے جانے میں دقت ہو تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے نبی ﷺ فرما گئے ہیں کہ تم جب تک خلیفہ نہ ہو گے نہ سوا گے پھر قصدی یہ وادھی طوت میں رہیں ہو گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور ان کو انہیں عبدالرحمن بن عوف غازی نے شہید کیا۔ نیز سند صحیح مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اے علیؑ اگر تم میرے بعد خلیفہ بنائے جاؤ تو "نہر" میں دو عرب کا ایک جزیرہ ہے چلے جانا نیز سند ضعیف مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک مرتبہ فرمایا کہ مجھے اپنی موت کی خبر دی گئی ہے۔ اہی مسعودؓ کو نے عرض کیا کہ کسی کو خلیفہ بنا دیجئے۔ آپ نے فرمایا کسی کو انہوں نے کہا ابو بکر کو۔ آپ نے سکوت کیا۔ پھر عمرؓ کے بارے میں کہا آپ نے سکوت کیا۔ پھر علیؑ کے بارے میں کہا تو آپ نے قسم فرمایا کہ اگر لوگ علیؑ کی خلافت کریں گے تو سب کے سب جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

یہاں یہ دیکھنا صرف فضیلت ہی میں جو عامل سہی دیکھ کر حقیقت کو نظر آتی ہے

آنٹھوں اعتراضات۔ روایت ہے کہ خداوندی لوس حضرت معلویہ درگ کے پاس گئے اس وقت معلویہ عاصی بن کے پاس انیس کے قریش پہ بیٹھے ہوئے تھے۔ خداوند درگ ہا کر بن دونوں کے درمیان میں چڑھ گئے اور کہا آپ جلتے ہیں کہ میں آپ دونوں کے درمیان میں کیوں چڑھ گیا وجہ اس کی یہ ہے کہ میں نے سنا ہے آپ فرہاتے تھے کہ جب تم معلویہ اور محمد کو ایک جگہ دیکھو تو بن کے درمیان میں فرق کر دو۔ کیونکہ وہ دونوں ہڈی کے لئے نکلا ہوں گے۔ لہذا میں نے چاہا کہ میں آپ دونوں کے درمیان میں تفریق کر دوں۔ اس روایت سے حضرت معلویہ درگ کی اتحاد و رستے کی برائی ثابت ہوتی ہے۔

جواب۔ اس کا اول یہ ہے کہ یہ حدیث پایہ ثبوت کو نہیں پہنچی۔ کیونکہ محققین نے اس کی پشت کما ہے کہ اس کی سند میں بعض راویوں کو میں نہیں جانتا دوسرے یہ کہ حضرت معلویہ درگ اور محمد درگ چہ نکہ منہ سے عرب میں سے تھے پس اگر باقرض یہ حدیث صحیح بھی ہو تو آنحضرت ﷺ کا حضور یہ ہو گا کہ یہ دونوں ایک جگہ مجتمع نہ ہونے پائیں ورنہ بن کا اجتماع کبھی کسی امر دنیوی کے لئے ہو جائے گا جس میں دوسروں کو ضرر پہنچے گا یہی مطلب لفظ ہڈی سے ظاہر ہوتا ہے اس سے حضرت معلویہ درگ کی کوئی برائی اس اجتماع کے حقیقی ہو انہوں نے حضرت علی درگ سے لڑنے میں کیا تھا نہیں نکلتی ہے۔ اس حوالہ کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ سے حضرت معلویہ درگ اور محمد درگ دونوں کی قریبیت ثابت ہوتی ہے۔

خاتمہ۔ اس میں چند جدید فوائد بیان کئے جائیں گی کہ اکثر ہمارے اس مقصد سے تعلق رکھتے ہیں بن کے چنا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ فائدہ مشہور کنوئوں میں کہیں

نکجا نہیں ہیں۔ بلکہ انکار غیر منظور کتابوں سے لئے گئے ہیں مثل اور مضامین سبقت کے یہ فوائد بہت عظیم اشیاء ہیں کیونکہ ان کے لکھنے والے کالمین اور حفاظ مسند سے ہیں اور بعض فوائد ایسے ہیں جو سبقت بیان ہو چکے ہیں۔ ان کو کرنا نہ سمجھتا بلکہ وہ کسی مزید فائدہ کی طرف سے بین گئے گئے ہوں گے معلوم اس کے ایسے مواقعوں پر غرار محبوب نہیں ہے۔ غرار محبوب اس مقام پر پہنچتا ہے جسے اقتصاد منظور ہو۔

پہلی منجملہ۔ ان فوائد کے ایک یہ ہے کہ اگر اصول و طریقہ کا اس امر اتفاق ہو گیا ہے کہ صحابہ کرام سے پہلی جگہوں کے حلق سکوت کرنا چاہئے اس سے یہ نہ سمجھتا کہ جو کچھ ہم نے دیا۔ یہ انہوں نے اس کے خلاف کام کیا کیونکہ ہم سکوت کا مطلب ہوسا طریقہ سے لوح و پا کر چکے ہیں۔ اور یہی جواب دیا جائے گا حلقہ نور۔ مثلاً اس طرف سے جو انہوں نے کہا ہے کہ اگر امام احمد بن حنبل اور ان کے حدود اور مضامین مستفید ہیں گا اگر انہوں نے اپنی کتاب "مجمع الترواح" میں کیا ہے ان دعوت کو نہ صحابہ میں باہم چلی گئے نہ ذکر کرتے تو میں بھی نہ ذکر کرتا تم کو لوح معلوم ہو چکا ہے۔ کہ سکوت کرنے کے یہ معنی ہیں۔ بعض اوقات سکوت نہ کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ قصہ یہ کہ امام اس میں غور کریں اور بعض مہ شین نے مثل ان کے کہ اس نے حلق تھیں کچھ دی ہیں 'پڑھو بلکہ ان کو چاہیے تھا کہ اس قسم کی غامضی باتیں کو نہ ذکر کرتے اور اگر طوطا کلام ذکر کرتا تو موافق قولہ اہل حدیث سے اس کا مطلب بیان کر دیتے تاکہ کوئی بد معنی نہ جاتی اس سے شک نہ کر سکتا۔ ...

ایک نہ یہ اور اپنی بات میں قلم رطب و دھس لکھتے اور ان لوگوں کو چاہیے

منقولہ۔ ان فوائد کے ایک یہ ہے کہ اسے خطاب تھا ہر لازم ہے کہ اپنے دل میں کسی صحابی کی طرف سے بغض نہ رکھ۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کی صفائی اور انصاف کی حالت میں غور کرو اور دیکھو کہ وہ ہر ایک دوسرے کی کبھی تعظیم کرتے تھے۔ ایک مرتبہ حضرت سعدؓ ابن وقاص اور خالد بن ولید کے درمیان میں کچھ رنجش ہو گئی تھی شخص نے چلا کہ حضرت خالدؓ دہاکہ کی کچھ برائی حضرت سعدؓ دہاکہ کے سامنے بیان کرے۔ حضرت سعدؓ دہاکہ نے کہا چپ رہو، جو شکر رنجی ہمارے آپس میں ہے اس کا اثر ہمارے دین تک نہیں پہنچا۔ روایت ہے کہ (ایک مرتبہ) حضرت عثمانؓ دہاکہ لوگوں کو لہذا چھوڑا کہ ایک گوشہ میں لیٹ گئے اور وہ ان کے پاس تھا، اسی اثنا میں حضرت علیؓ دہاکہ اپنا عصا لئے ہوئے آئے اور حضرت عثمانؓ دہاکہ کے سر کے پاس ٹکڑے ہو گئے۔ حضرت عثمانؓ دہاکہ کو بیدار کیا وہ اٹھے حضرت علیؓ دہاکہ نے ان سے کہا کہ کیا آپ نے فلاں شخص کی جانیدادوں میں لی ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے پانی کے پتھر کو وقف کر دیا تھا پس اس کی بیعت دونوں میں ہام نکلتی ہوئے تھی۔ حضرت عباسؓ دہاکہ نے اگرچہ پہلو کر دیا۔ حضرت عثمانؓ دہاکہ نے حضرت علیؓ دہاکہ پر درہا لیا اور حضرت علیؓ دہاکہ نے ان پر عصا اٹھایا۔ حضرت عباسؓ دہاکہ نے دونوں کو خاموش کر دیا حضرت علیؓ دہاکہ سے کہا کہ یہ امیر المومنین ہیں اور حضرت عثمانؓ دہاکہ سے کہا کہ یہ تمہارے چچا زاد بھائی ہیں۔ خیر یہ بات رفع دفع ہو گئی۔ دوسرے دن لوگوں نے دونوں کو دیکھا کہ ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے اور ہام پاشی کر رہے تھے۔ پس اس واقعہ پر غور کرو صحابہ کی صفائی تم کو معلوم ہو جائے گی۔ اور معلوم ہو جائے گا کہ وہ تمام ان باتوں سے پاک ہیں جو یہ جنہوں نے ان کی طرف منسوب کی ہیں اور بصورتی حدیث پڑھنے والوں نے ان پر اعتراض کیا ہے۔

نور منجھلت۔ ان کے والد شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ہے یہ بھی ایک عجیب واقعہ ہے جو مبسوط طریقے سے کتب ”سیدہ ذوالنہج“ میں مذکور ہے۔ مگر اس واقعہ میں بہت سی باتیں ایسی ملادی گئی ہیں جو صحیح نہیں ہیں۔ لہذا ان سے دھوکا نہ کھانا حاصل اس واقعہ کا اختصار یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر عسکری لپی لگا کر اور پھر آدمیوں کے لئے عزم نقل کا ہتھکڑیا گیا۔ لہذا ان لوگوں نے جمع ہو کر حضرت عثمان کا کامیاب کر لیا اور ان کو شہید کر دیا وہ پستے سے اپنی شہادت کا عزم دیکھتے تھے۔ کیونکہ ان کو ”حضرت علیؑ نے اس کی خبر دی تھی۔ جیسا کہ بہت روایات میں وارد ہوا ہے اور انہوں نے اپنے آپ کو معطل نہیں کیا۔ جیسا کہ لوگوں نے ان سے پوچھا تھا وہ اس کی یہ قسمی کہ ”حضرت علیؑ نے ان سے فرما دیا تھا کہ اگر تم ایسا کو گے تو پھر جنت کو دیکھ بھی نہ سکو گے۔“

اس صحیح سہلی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو یہ خبر ملی کہ ”سمر“ سے کچھ لوگ آئے ہیں پس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان سے اپنے ایک نگاہ میں جو عید سے قریب قبل ملاقات کی بعد اس کے وہ لوگ عید میں آئے اور انہوں نے اس بات کی طواغلی کی کہ قرآن مجید منگائیے۔ پتہ منگایا گیا اور ایک شخص کو پانچہ کے لئے کہا گیا جب وہ اس آیت پر پہنچا۔

قُلْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رُوحٍ مُبَارَكٍ فَجَعَلْنَاهُ حُرَّامًا وَهَلْ جُنَاحٌ عَلَيَّ أَنْ أُبَيِّنَ لَكُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

اگرچہ کہ اللہ چاہتا ہے کہ تم پر روح مبارک سے اس میں سے حلال و حرام بتا دے مگر میں نے اس کی اجازت دی ہے کہ تم اللہ پر شکر کرتے ہو

ان لوگوں نے کہا کہ یہ بڑا اچھا ہے آپ نے بتائی ہے کیا اللہ نے اس کی آپ کو اجازت

دی ہے یا آپ اللہ پر افترا کرتے ہیں۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس آیت کا سبب نزول بیان فرمایا اور کہا کہ میں نے اس معاملہ میں حضرت مریم علیہا السلام کی افتراء کی ہے۔ بعد اس کے مصرعوں نے اور کچھ باتیں ان سے پوچھیں، بعض باتوں کا انہوں نے جواب دیا۔ اور بعض باتوں سے انہوں نے رجوع کیا۔ بعد اس کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ تم لوگ کیا چاہتے ہو۔ انہوں نے کہا ہم یہ چاہتے ہیں کہ یہ مل (نقیصت) صرف پہنچیں کہ اور ہر گھن صحابہ کو ملے کہ۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو منظور کر لیا اور ان لوگوں سے اقرار لے لیا کہ اب مسلمانوں میں تفرق نہ ڈالو پتا چھو، لوگ راضی ہو گئے اور انہوں نے ایک تحریر اس مضمون کی لکھ دی۔ بعد اس کے وہ لوگ عین آئے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے غلبہ پر دعا اور اس میں ان لوگوں کی توبہ بیان کی اور کہا کہ ان سے معذرت میں نے نہیں لی تھی۔

بعد اس کے انہوں نے اہل عین سے بیان کیا کہ اب بیت الملیٰ سے صرف پہنچیں اور اکابر صحابہ کو ملے کہ اس بات کو سن کر سب کو غصہ آیا اور کہنے لگے کہ یہ بنی امیہ کی کوئی چال ہے۔ بعد اس کے اہل مصر واپس گئے اٹھائے رہا میں انہوں نے دیکھا کہ ایک سواری ہے جو کہ پیچھے کی غرض سے ان کو کھایاں دے رہا تھا۔ کبھی قریب آجاتا ہے کبھی دور نکل جاتا ہے یہی اس کی کیفیت تھی، پس سب لوگوں نے اس کو پکڑا اور اس سے پوچھا کہ تمہارا کیا مل ہے۔ اس نے کہا میں امیر المومنین کا جھنڈا ہوں حاکم مصر کے پاس جاتا ہوں۔ اس پر لوگوں نے اس کی جھنڈا کاٹ لی تو اس کے پاس ایک خط نام حاکم مصر تھا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف سے لکھا ہوا تھا۔ اور اس پر ان کی سر بھی تھی۔ خط کا مضمون یہ تھا کہ ان لوگوں کو یا تو سولی پر چڑھا دو یا ان کی گردنیں مار دو، ان کے ہاتھ ہر جانب خلاف سے کٹ ڈالو۔ یہ دیکھ کر سب لوگ

لوٹ چلے۔ اور ہم کہنے لگے کہ عین دہرے نے عہد شکنی کی "اب اللہ نے عین کا خون
 حلال کر دیا ہے" اور حضرت علی دہرے کے پاس گئے عین سے کہا اس دشمن خدا کو
 دیکھئے۔ اس نے ہمارے حشوق لیا ایسا لکھا ہے۔ اب اللہ نے اس کا خون ہمارے لئے
 حلال کر دیا ہے۔ آپ بھی ہمارے ساتھ اس کے پاس چلے۔ حضرت علی دہرے نے فرمایا
 "اے میں تمہارے ساتھ اس کے پاس نہ جاؤں گا۔ عین لوگوں نے کہا پھر آپ نے ہمیں
 خدا کیوں لکھا تھا۔ حضرت علی دہرے نے فرمایا "خدا کی قسم میں نے تمہیں کبھی خدا
 نہیں لکھا۔ بعد اس کے حضرت علی دہرے چلے گئے اور مدینہ سے باہر ایک مکان میں
 فرار ہوئے۔ یہ لوگ حضرت عین دہرے کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ تم نے ہمارے
 حشوق لیا ایسا لکھا اب تمہارا خون ہمارے لئے حلال ہو گیا۔ حضرت عین دہرے نے کہا
 تم کو وہ باتیں کتنی چاہئیں "آؤ تم "مگر وہ قائم نہ ہو۔ "ہاں میں تمہارے سامنے اللہ کی قسم
 کھاؤں (اس قسم کا اعتبار کرو) میں قسم کھاتا ہوں۔ کہ نہ میں نے یہ خدا لکھا ہے نہ
 سمجھا ہے۔ نہ مجھے اس کا علم ہے۔ تم لوگ بھی اس قدر سمجھ سکتے ہو کہ کسی کی طرف
 سے خدا لکھ دیا تھا، دشوار ہے۔ مگر بھی دوسری طرف کے مثل بتائی جاسکتی ہے۔ مگر ان
 لوگوں نے (نہ بتا دیا) کہ کہ خدا کی قسم اس عہد شکنی کے سبب سے تمہارا خون اب
 حلال ہے۔ میں اس وقت لوگوں نے عین کا قصاص کر لیا۔ عین کے اسی گھر میں ہمارے
 کے قریب تھی۔ جس کا نام "ہب جرنیل" تھا۔ ایک روز حضرت عین دہرے اپنے گھر کی
 پھرت پر چڑھے اور لوگوں کو سلام کیا۔ مگر نہیں سنا کیا کہ کسی نے سلام کا جواب دیا
 ۔۔۔

ابو جہل وغیرہ نے اسی جہد سے جس میں ایک مختلف قبیلہ دہلوی کے سوا سب
 قبیلے ہیں دولت کی ہے کہ "بتائیں" ایک مقام پر حضرت عین دہرے کا قصاص کیا گیا۔ تو

حضرت عثمانؓ نے "بدخلہ" سے مراد اور کہا کہ اسے لوگوں کا تم میں عداوت ہے۔
 میں سب نے سکوت کیا پھر انکی مروجہ بلند نواز سے انہوں نے پکارا میں سر ہر کھڑے
 ہو گئے۔ حضرت عثمانؓ نے کہا مجھے یہ امید نہ تھی کہ تم میں مروجہ میری نواز سنو
 گے اور کسی مروجہ مجھے جواب نہ دو گے۔ اسے جو میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پہچانتا
 ہوں تمہیں یاد ہے کہ ایک دن ہم اور تم رسول خدا ﷺ کے ہمراہ عکاظ مقام پر تھے
 ہمارے قتلہ سے سوا اور کوئی نہ تھا پھر ہم سے رسول خدا ﷺ نے فرمایا تھا کہ اسے جو
 برائی کے ساتھ اس کے اصحاب میں کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جو خدا اس کی امت
 کے جنت میں اس کے رفیق ہوتے ہیں اور جگہ پر عثمان جنت میں میرے رفیق ہیں۔
 سر ہر نے کہا ہار دیا میں یاد ہے۔ یہ کہہ کر وہ لوٹ گئے۔

پھر حضرت عثمانؓ سے اسے صحیح مہوی ہے کہ انہوں نے ایک روز ظہر میں
 فرمایا کہ ہم نے خدا کی قسم سزاوار حضرت رسول خدا ﷺ کی صحبت افضل ہے تب
 ہرے مہیوں کی عداوت کرتے تھے اور ہمارے ہندوں کے ہمراہ جاتے تھے اور قلیل
 دیکھتے تھے ہری ظم خواری کرتے تھے۔ اسی کچھ لوگ بقی ہیں۔ مگر مغرب کوئی بھی
 ایسا نہ رہے گا جس نے حضرت کو دیکھا ہو۔ پھر حضرت عثمانؓ سے اسے صحیح مہوی ہے
 کہ انہوں نے حضرت ابن مسعودؓ سے کہا کہ تم ان باتوں سے باز رہو ان کے ایجنسی
 پر مجھے ہی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے کچھ عذر کیا پھر حضرت عثمانؓ نے اس سے
 کہا کہ بے شک میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے اور مجھے یاد ہے کہ جبکہ تم
 نے خدا حضرت نے فرمایا تھا کہ مغرب میری امت میرے خلیفہ کو قتل کرے گی اور
 میرے سپرد ایک ظالم کفر ہو گا اور بے شک وہ اس میں ہی ہیں۔ مگر نہیں ہیں
 مگر آؤ صرف ایک شخص نے قتل کیا تھا مگر میرے قتل پر امت سے لوگ جمع ہوں

۱۔

نیز حضرت جن درو سے سنہ صحیح مہوی ہے کہ سب لوگوں نے اس پر بہت اعتراض کیا شہود کیا کہ وہ نبی اسے کہیں ترجیح دیتے ہیں تو انہوں نے صحابہؓ کی ایک جماعت کو بلایا اور انہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھا کہ بتاؤ رسول خدا ﷺ قریش کو تمام لوگوں پر ترجیح دیتے تھے یا نہیں؟ اور پھر نبی ہاشم کو قریش پر ترجیح دیتے تھے یا نہیں؟ سب نے سکوت کیا پھر حضرت جن درو نے فرمایا کہ اگر میرے ہاتھ میں جنت کی کھجور تہ نہیں تو میں نبی اسے کو دیاں تاکہ وہ سب کے سب جنت میں داخل ہو جائیں اور حضرت جن نے یہ بھی فرمایا کہ اگر تم لوگ کتاب خدا میں یہ حکم دیکھتے ہو کہ میرے پی میں جڑیاں ڈالو تو ڈال دو۔

نیز کی سندوں سے جن میں سے ایک صحیح ہے مہوی ہے کہ علیہ بن شعبہ درو حضرت جن درو کے پاس گئے اس محل میں کہ وہ غصہ دے رہے تھے پس علیہ درو نے انہیں حضور دیا کہ آپ ان باتوں سے لڑیں کیونکہ آپ کے ساتھ بہت سے لوگ ہیں اور وہ قوت والے ہیں اور حق ہیں اور یہ باطل ہیں یا یہ کہ آپ کہہ یا "شام" ہے ہنسنا کیونکہ ان دونوں مقاموں میں آپ کو باتوں سے امن ملے گا مگر حضرت جن درو نے نہ دیا اور کہنے کا یہ عذر دیا کہ میں نہیں چاہتا کہ رسول خدا ﷺ کی امت کی خونریزی کروں اور کہہ جسے کا یہ عذر دیا کہ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ قریش کا ایک شخص مکہ کی بے حرمتی کرے گا اس پر تمام عام کے مذاہب کا آٹھ مذاہب آپ جسے گا قضا وہ شخص میں نہیں بیٹھا چھٹا اور "شام" جسے کا یہ عذر دیا کہ میں اپنے دارا بہت کو اور رسول خدا ﷺ کی مہارت کو چھوڑ کر نہ جاؤں کہہ اور "طہری" نے اس صحیح حضرت نعمان بن بشیر درو سے روایت

کی ہے، وہ کہتے تھے کہ ہم میں سے ایک شخص جن کا ہم خارجہ بن رہا تھا انتقال کر گئے ہم نے ان کو کفن پہنایا۔ بعد اس کے میں ان کے جنازہ کی نماز پڑھنے کھڑا ہوا۔ تو بیکام میں نے ایک آواز سنی، دیکھا تو وہ جنازہ حرکت کر رہا ہے۔ اس جنازہ سے آواز آئی کہ یہ سب لوگوں سے قوی تر اور مستقل تر اللہ کے امیر المؤمنین عمر فاروق ہیں جو اپنے کلاں میں کھڑے ہیں مگر اللہ کے کلاں میں خود نمود ہیں۔ جن کا وہ امیر المؤمنین ہیں جو بدستہ پر نیزہ گاڑ ہیں اور بدستہ خطائیں صاف کر دیتے ہیں، وہ راضی مغزوہ بگلی ہیں اور چار پائی ہیں، لوگ ہنسنے لگے کہ وہ ہے اور ان کا انتقام قتل ہو گیا ہے۔ اسے لوگوں! اپنے امام کی طرف رجوع کرو۔ اور ان کی نصیحت کرو۔ یہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے ہیں اور آپ کی اتباع بھی ہیں۔ معلوم نہیں میرے باپ کا کیا حال ہے بعد اس کے اس جنازہ سے ”اور سنی کہ“ میری بھی کواں“ ظلم سے لیا گیا، بعد اس کے وہ آواز سناؤں ہو گئی۔

اور حضرت عمر فاروق سے ان کی دعا نے پوچھا کہ کیا جن کا سخت کام ہو گیا ہے۔ انہوں نے کہا جواب نہ دیا تو انہوں نے اپنے پستان کھولے اور کہا کہ میں تمہیں واسطہ دلاتی ہوں اس کا کہ میں نے تمہیں جنت میں رکھا، وہ وہ پاتا کہ تم اس ہنگام میں شریک نہ ہو چنانچہ وہ حضرت علی فاروق کے پاس گئے اور ان سے اس کے حلق منگوا لی۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اس حد کے بعض راویوں کو میں نہیں جانتا بظاہر یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت جن فاروق کے محاصرہ کے وقت مدینہ میں نہ تھے نہ ان کی شہادت کے وقت وہاں تھے۔ مگر یہ بات اس حدیث کے ضعف ثابت کرنے کو کافی نہیں ہے۔ یہ تو اس روایت میں کیسے مذکور نہیں ہے

کہ حضرت مولاؑ حضرت علیؑ کے پاس عید میں گئے بلکہ عین ہے جسی حضرت علیؑ وہاں
ہوں وہیں ان کے پاس حضرت عیسیٰؑ گئے ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ گو حضرت علیؑ
عید سے باہر رہتے تھے مگر ان میں کسی وقت عید میں بھی آجاتے ہوں اور ہمارے
جائے قیام کی طرف لوٹ جاتے ہوں۔

نیز سند صحیح سہی ہے کہ حضرت عینؑ نے اشتر کو بلا کر چھاکہ یہ لوگ
مجھ سے کیا چاہتے ہیں۔ اشتر نے کہا میں ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ چاہتے ہیں۔ تو آپ
خوفت ترک کر دیجئے تاکہ وہ جس کو چاہیں غلیلہ خالیں یا یہ کہ آپ اپنی ذات سے
قصص لینے کی ان کو اجازت دیجئے۔ یہ دونوں باتیں اگر نہ ہوں گی تو وہ آپ کو قتل کر
دیں گے۔ حضرت عینؑ وہاں نے عذر کیا کہ میں وہ لباس نہ اندرون لگاؤ۔ ہر آنحضرت
شہداء نے مجھے پہنا ہے اور کہا کہ مجھے یہ ہاتھ پسند ہے کہ میں کھڑا ہوں اور میری
گردن مار دی جائے۔ بہ نسبت اس کے کہ میں امت محمدیہ کی ولایت ترک کر دوں کہ
ایک وہ سر پر علم و فتویٰ کہے اور کہا کہ اگر تم لوگ مجھے قتل کر دو گے تو ہر بھی
کسی دشمن کو میرے بعد قتل نہ کر سکو گے (بلکہ یوشہام لڑتے رہو گے) اشتر نے یہی
جا کر باغیوں سے بیان کر دیا پس اہل نبیؐ کو میری قومیں کو ساتھ لے کر حضرت عینؑ
وہاں کے پاس گئے اور حضرت عینؑ وہاں کی داڑھی پکڑ کر اس نادر سے کھینچی کہ داسوں
کے گرنے کی تہاڑتی بعد اس کے ان سے کہا کہ تم لوگ اس وقت
تھوڑے کچھ کام نہ آئے۔ حضرت عینؑ وہاں نے کہا کہ میری داڑھی پھوڑ دے اسے
میرے بھائی کے بیٹے پر محمد بن ابی بکرؓ نے ایک مجلس کو اشار کیا وہ پھری لے کر اٹھا
اور اس نے اس سے ان کے سر میں دھم دھاکے ہر سب لوگوں نے ان کو قتل کیا۔
نیز اسی سند سے سہی ہے جس کی نسبت جلالہ خن نے کہا ہے کہ اس کے

بعض راویوں کو میں نہیں جانتا کہ حضرت عمن دہ (ایک روز ایام ماضیہ میں) بیدار ہوئے تو فرمایا کہ یہ لوگ مجھے ضرور قتل کریں گے میں نے رسول خدا ﷺ اور ابو بکر دہ د عمر دہ کو خواب میں دیکھا ہے وہ کہتے تھے کہ تم آج شب کو ہمارے پاس روزہ افطار کرو گے۔ اور ایک روایت میں جس کی سند میں ایک مجهول راوی ہے مذکور ہے کہ جس دن حضرت عمن دہ شہید ہوئے یعنی ہمد کے دن وہ سونے کے بعد بیدار ہوئے اور کہا کہ میں نے پیغمبر کو خواب میں دیکھا۔ آپ فرماتے تھے کہ انھو آج تم ہمارے یہاں آؤ گے۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے جس کی سند الکی ہی ہے موی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ابن سے (خواب میں) فرمایا کہ اسے عمن آج ہمارے یہاں افطار کرے۔ چنانچہ اس دن انہوں نے روزہ رکھ لیا۔ اور ایک روایت میں جس کے راوی ثقہ ہیں مذکور ہے کہ حضرت عمن دہ نے ابن جہول حضرات کو خواب میں دیکھا انہوں نے حضرت عمن دہ سے کہا کہ میرا کو شب آئندہ میں تم ہمارے یہاں روزہ افطار کرو گے۔ چنانچہ اس دن صبح کو انہوں نے میں غلام آزاد کئے اور پانچواں پناہ اس سے پہلے پانچواں انہوں نے نہ زندہ جاویدت میں پناہ اور نہ زندہ اسلام میں (عرب میں) نہ بد کا رواج تھا) وجہ یہ تھی کہ پانچواں میں ابن کو سزا دیا، مظلوم ہوا جیسا کہ ایک حدیث میں مذکور ہے۔ بعد اس کے انہوں نے قرآن مجید منکویا اور اس کو کھول کر پڑھنے لگے پس اسی حالت میں کہ قرآن مجید ابن کے سامنے کھلا ہوا تھا شہید کر دیئے گئے۔ اور ایک روایت میں جس کے راوی ثقہ ہیں مذکور ہے کہ حضرت عمن دہ نے جب یہ خواب دیکھا تو اپنا وردہ کھول دیا اور قرآن مجید اپنے سامنے کر لیا۔ اسی حالت میں محمد بن ابی بکر ابن کے پاس پہنچے اور ابن کی داڑھی پکڑی۔ حضرت عمن دہ نے ابن سے کہا کہ تم نے میرے ساتھ وہ بات کی کہ اگر تمہارے باپ ہوتے تو وہ بھی ایسا نہ

کہتے "یہ من کر لھیں لی بکر نے دائی چھوڑ دی اور باہر چلے گئے" پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں تمہیں بتانی کہ اس نے قتل کیا گا پھر اس نے من کا ٹکڑا دو ٹکڑے میں بٹھا کر باہر چلا گیا تو کہیں سے ب کے اس نے کہا کہ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مقل سے لیا کئی چیز غرم نہیں دیکھی "پھر ایک شخص آیا" اس سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے اور میرے درمیان میں یہ کتاب ہے جو خدا کی کتاب ہے وہ شخص یہ من کر چلا گیا۔ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے گوارا دیا اس گوارا کو حضرت ذوالنورین رضی اللہ عنہ نے اپنے دست مبارک پر دیا جس سے ہاتھ کٹ گئے۔ قرآن مجید ان کے سامنے دکھا ہوا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ ان کا خون اس آیت پر گرا **فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** راوی نے بیان کیا کہ خون کا وہ اب تک اس "صحف" میں اسی طرح موجود ہے جب وہ قتل کے جانے لگے تو ان کی بی بی ان پر ہنگ چڑی بائیں نے کہا کہ دیکھو تو اس عورت کے سر پر کتے چڑے ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ اس شخص منگھو سے معلوم ہوا کہ ان دشمن خدا کا قصور دیا کے سوا کچھ نہ تھا۔

روایات مجید سے ثابت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت عشاء ذی الحج میں ہوئی۔ اور ایک متفقہ امر روایت میں ہے کہ انھوں نے ذی الحج ۳۵ھ کو ان کی شہادت ہوئی۔ ان کی خلافت بارہ دن کم بارہ برس دی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بغیر غسل کے دفن کئے گئے۔ اور ایک صحیح روایت میں وارد ہوا ہے کہ

۱۵ ترجمہ: "وہ اب کئی ہے میری طرف سے ان کو لے اور وہی ہے جسے دیا اور جانے والا۔"

(سورہ بقرہ آیت ۷۳)

مسئلہ یہ ہے کہ قصیدہ بغیر غسل کے انہیں جن کو کچھوں میں دفن کیا جائے

حضرت امیر دہلہ نے ان کے ہتھوڑے کی لٹکا پر صلیٰ اور ان کو دفن کیا۔ حضرت عثمان دہلوی
 ان کو اس کی وصیت کر چکے تھے اور یہ بھی روایت صحیح ظہرت ہے کہ رسول خدا ﷺ
 نے ایک مرتبہ قتلہ کا ذکر کیا اس طرف سے ایک شخص کا گزر ہوا اور چادر سے منہ دھو
 کئے ہوئے تھا۔ حضرت نے فرمایا اس قتلہ میں یہ شخص اور اس کے ساتھی حق پر ہوں
 گے ہیں ایک شخص نے حضرت عثمان دہلوی کے دونوں شانے پکڑ لئے اور ان کا منہ رسول
 خدا ﷺ کے سامنے کر کے پوچھا کہ یا رسول اللہ! میں آپ سے فرمایا۔ میں بھی 'اور یہ
 ہی صحیح روایت میں وارد ہوا ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا عترتِ تم لوگ میرے
 بعد ایک قتلہ دیکھو گے اور بہت اختلاف دیکھو گے۔ کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! پھر
 آپ ہمیں اس کے لئے کچھ ہدایت کیجئے حضرت نے فرمایا تم امیر اور اس کے اصحاب کی
 اطلاع کرنا اور حضرت عثمان دہلوی کے اصحاب کی طرف اشارہ کیا۔

اور حضرت عبداللہ بن سلام دہلوی سے جو کہ مشہور صحابی اور علمائے نبی اسرائیل
 میں سب سے بڑے عالم تھے 'سنہ صحیح متفق ہے اور اس قسم کی بات سوا آنحضرت
 ﷺ کی نصیحت کے معقول نہیں ہو سکتی کہ وہ حضرت عثمان دہلوی کا قصاص ہوا تو انہوں
 نے کہا کہ ہجرت سے لے کر اس وقت تک منہ نہ ٹیکے سے گھرا ہوا ہے لیکن اگر یہ
 لوگ حضرت عثمان کو شہید کر دیں گے تو حائیکہ پیچے جائیں گے اور پھر بھی نہ آئیں گے
 اور ابھی تک مسلمانوں کی تلوار انہیں میں ایک دوسرے پر نہیں مچی لیکن اگر انہوں
 نے حضرت عثمان کو قتل کیا تو پھر بیشک ان میں ہدم تلوار چھتی رہے گی اور بیشک یہ نہ رہے
 رہی ہے کہ وہ کوئی ای قتل کیا گیا تو اس کے عوض میں ستر ہزار توبی ہدایہ کئے گئے

ہیں اور جب کوئی غلیظ قتل ہوا تو اس کے عوض میں پینتیس ہزار آدمی قتل ہوئے ہیں۔

اور ایک روایت میں جس کے دہلوی فقہ ہیں مودی ہے کہ جب کسی امت نے خلیفہ کی کو قتل کیا تو پھر بھی غلطی نے ان میں باہم مصالحت میں رکھی یہاں تک کہ وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کا خون برائیں حتیٰ کہ چالیس ہزار آدمی مقتول ہو جائیں۔ پھر جب حضرت علیؓ وہ غلیظ ہوئے اور انہوں نے ارادہ کوڑھ جانے کا کیا تو عبداللہ بن سلامؓ وہ ان کے راستہ میں چند گئے اور حضرت علیؓ سے پوچھا کہ آپ کہاں جاتے ہیں "انہوں نے کہا کہ میں "موتی" جاتا ہوں۔ عبداللہ بن سلام نے کہا رسول خدا ﷺ کے منبر کو نہ چھوڑیے اور کیا معلوم کہ اللہ تعالیٰ آپ کو زعمہ دے گا خدا کی قسم اگر آپ اس کو چھوڑ دیں گے تو پھر اس کو بھی نہ دیکھیں گے۔ اس منظر کو سن کر حضرت علیؓ وہ کے ساتھیوں نے کہا کہ آپ ہم دیجئے تو ہم اس شخص کو قتل کر دیں۔ حضرت علیؓ وہ نے کہا نہیں عبداللہ بن سلام ہم میں سے ایک موصیٰ ہے۔

یہ تھے واقعات حضرت علیؓ وہ کی شہادت کے "اس سے تم کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ حضرت علیؓ وہ غلیظ برحق تھے اور ان کی وفات حق ہے، ہوئی اور ان کے قاتلین میں بعض فاسق تھے اور بعض باقی تھے۔ توبہ کرتے تھے مگر توبہ ان کی باطل تھی۔ حضرت علیؓ وہ مقوم ہونے کی حالت میں شہید ہوئے اور اس کا سبب اسی غلطی تھا جس کا ذکر ہوا مگر حضرت علیؓ وہ اس غلطی سے بالکل بری تھے۔ وہ غلطی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہو تھا جن کا رسول خدا ﷺ نے لعنت کی تھی۔ پس اسے برادر تو ان لوگوں کے ساتھ عوض مت کہ بلکہ جب قبر سے دل میں حضرت علیؓ وہ کی طرف سے

مذبح ہزار ہا آدمی سے نہ خاص مراد نہیں ہے بلکہ مقتولین کی کثرت مراد ہے۔

کچھ شک پیدا ہو تو خدا سے استغفار کر اور توبہ کر اور آخر اہل سنت کی تکلیفوں کو دیکھو تاکہ ان لوگوں میں سے جو جانتے ہیں کہ دین اور تقویٰ صحیح و سالم ہے اور ان پر تعصب و ہوائے نفسی کا قابض نہیں ہے۔

اور منجملہ ان فائدہ کے جنگ ”جمل“ کا قصہ ہے اس واقعہ کو ہم یہاں اس مناسبت سے ذکر کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور اس جنگ میں حق پر تھے اور ان کے مخالفین باقی تھے ہیں جو کچھ اس جنگ کی نسبت کہا جائے گا وہی حضرت علیؓ اور ان کے حشاک کا جاسکتا ہے۔ اور خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسی حدیثیں منقول ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ اور حق پر تھے نہ حضرت عائشہؓ اور نہ ان کے ساتھی بلکہ یہ سب لوگ معذور تھے ایسا ہی حضرت علیؓ اور ان کے ساتھیوں کے حق میں کہا جائے گا۔

جانتا چاہیے کہ اس واقعہ میں بھی بہت سی بے اصل باتیں منقول ہیں۔ لہذا کتب ”میراثِ قرآن“ میں کسی بات کو دیکھ کر قناعت نہ کرنا چاہئے بلکہ اس کے کہ کسی حدیث حدیث کے کلام میں وہ باتیں مع اللہ مذکور ہوں اور اس سند کے تمام راویوں ثقہ ہوں۔

ایک ایسی سند ہے جس میں ایک راوی حضورؐ ہے موی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا اے لوگو! تمہارا کیا حال ہو گا جب تمہیں ایسی قوم سے سلجھ پڑے گا جس قوم کا سردار جنت میں داخل ہو گا مگر اس کے جنہیں دوزخ میں داخل ہوں گے۔ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ اگرچہ وہ جنہیں اپنے سردار کے اہل کے مثل اہل کریں۔ آپ نے فرمایا ہاں اگرچہ وہ اپنے سردار کے اہل کے مثل عمل کریں مگر یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ بعد اس کے آپ نے فرمایا کہ سردار اس قوم کا بوجہ اپنے ساتھی

کے جنت میں جانے تک مطلب اس حدیث کا یہ ہے (واللہ اعلم) کہ سوارا جنتہ ہو گئے
 لہذا ان کو ثواب ملے گا اور جنہیں جنت نہ ہوں گے۔ لہذا جو کچھ وہ اپنی رائے سے
 کریں گے اس کا موازنہ ان سے کیا جائے گا کہ وہ اس بدعت میں قبیح اپنے سوارا کے
 ہوں اس سے اس حدیث کا مطلب بھی واضح ہو رہا ہے۔ جو حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے
 حلقہ ہے کہ وہ لوگوں کو جنت کی طرف بلانے گئے۔ اور لوگ ان کو دوزخ کی طرف
 بلانے گئے۔ پس یہ حدیث حضرت سہیلہ رضی اللہ عنہا کے ان شبیہ پر مبنی ہو گی جو جنت نہ
 تھے۔ اہل سنت کا مسلہ ہے اور نیز تمام آیات و احادیث کے طاقے سے بھی یہ بات
 ثابت ہے کہ جو مومن اعمال نیک مرجعاً ہے وہ اللہ کی رحمت میں ہوتا ہے چاہے
 اس کو صوفیہ کے جنت میں داخل کرے اور چاہے اسے دوزخ میں داخل کرے اور
 بقدر اس کے گناہوں کے اس پر عذاب کر کے پھر جنت میں لے جائے اور جو شخص
 اعمال شرک مرجعاً ہے وہ ہرگز نہیں نکلے گا اور بیش بہا دوزخ میں رہتا ہے۔

نیز ایک ایسی سند سے جس میں بعض راوی ایسے ہیں جو منکر کی روایت کرتے
 ہیں۔ مادی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ سے کچھ عرض ہو گی جس کو
 اللہ تعالیٰ صواب کر دے گا مگر ان کے بعد کچھ لوگ ہوں گے ان کو اللہ سرنگوں کر کے
 دوزخ میں ڈال دے گا۔ اس حدیث کی صحت اگر مان لی جائے تو مطلب اس کا یہ ہو گا
 کہ عرضی سے مراد وہ فعل ہے جو خلاف اولیٰ ہو کیونکہ اہل اللہ کے حق میں جو امور نیک
 کیے جاتے ہیں وہ مقربین کے حق میں گناہ ہوتے ہیں۔ کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم سب
 کے سب عادل اور جنت تھے یہی حق ہے اس کے خلاف عقیدہ رکھنا کسی کو جائز نہیں
 ہے۔ لیکن پھر جو اس کے بعض سے ایسی باتیں صادر ہوئی ہیں جو ان کے مرتبہ کے
 لائق نہ تھیں جیسے حضرت سہیلہ رضی اللہ عنہا نے یزید کو غلبہ دیا اور اپنے کی شہادت جہت لے

اس کے کلمات ان کی فکر میں جمادیتے تھے اور اس کے محبوب ان کی نظروں سے چھین کر دیتے تھے۔ حالانکہ اس کے محبوب آفتاب سے بھی زیادہ روشن تھے پس یہ بات حضرت معلویہ رحمہ کے مزاج کے لحاظ سے غریب تھی لہذا ان کو بغل دے گا مگر کسی دوسرے کو حضرت معلویہ رحمہ کی تقلید اس فعل میں جائز نہیں اور جو شخص اس بات میں ان کی تقلید کرے گا وہ سرنگوں و دوزخ میں ڈالا جائے گا کیونکہ بوجہ اپنے ہمت نہ ہونے کے معذور نہ سمجھا جائے گا اسی وجہ سے علماء ائمہ نے کہا ہے کسی شخص کو علماء کی غرضوں کا اجماع جائز نہیں یعنی بعض علماء سے کبھی استکونی غلطی ہو جاتی ہے۔ اس غلطی میں ان کی تقلید نہ چاہیے۔ جیسا کہ بعض سلف سے عقل ہے کہ دوزخ کی نیت کرنے والے کو کسی افکار کرنے والی چیز کا ارتکاب حرام نہیں ہے مگر بعد طمع آفتاب کے "بشریکہ رواں فرض کا ہو اور اگر غل کا ہو تو غل از دواں حرام نہیں ہے۔" (یہ استکونی غلطی ہے) و قس علی ذلک

اور ایک روایت اسی سند سے جو حضرت حذیفہ رحمہ تک پہنچی ہے۔ اور راوی اس کے سب ثقہ ہیں۔ موی ہے کہ انہوں نے کابل ضرور ہاضور ایک کردہ ایسا ہو گا کہ اس کا سردار جنت میں داخل ہو گا اور اس کے جنمیں دوزخ میں جائیں گے۔ مطلب اس حدیث کا وہی ہے جو اوپر بیان ہوا۔

اور ایک روایت اسی سند سے موی ہے جس کے ایک راوی کی نہایت ذہنی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسی کی منکرات سے ہے اور جو فہم نے کہا ہے کہ مخلوق میں کوئی شخص اس سے زیادہ صحت بولنے والا نہ تھا مگر امام حنفی جلیل جو حاتم نے اس کی توثیق کی ہے وہ روایت یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رحمہ سے کسی نے پوچھا کہ آپ نے جنگ جمل میں شرکت کیوں نہ کی انہوں نے کہا میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے

آپ فرماتے تھے کہ کچھ لوگ ایسے پیدا ہوں گے جو پاک ہو جائیں گے۔ کلاباب نہ ہوں گے ان کی سواد ایک عورت ہو گی اور وہ جنت میں جائے گی۔ اس روایت کی تائید ایک حدیث صحیح سے بھی ہوتی ہے کہ وہ لوگ پاک ہو جائیں گے جو اپنا حاکم کسی عورت کو بنائیں گے۔ یہ حدیث بھی نسائی ہے بخاری اور بیان ہوئی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تکہ مجتہد تھیں۔ لہذا وہ جنت میں سے ہیں اور ان کے جہنم میں وہ لوگ جو مجتہد تھے مثل ان صحابہ کے جو ان کے مراد تھے وہ بھی ان کی طرح جنت میں جائیں گے مگر جو لوگ کہ مجتہد نہ تھے وہ دوزخ میں جائیں گے۔

لہذا ایک ایسی حدیث سے جس کے سب راوی ثقہ ہیں مہوی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اے علی تمہارے اور عائشہ کے درمیان میں کچھ بات ہو گی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (تجب سے) کہا کہ یا رسول اللہ میں ایسا کون گا حضرت نے فرمایا ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا میں زیادہ شقی ہوں مگر حضرت نے فرمایا نہیں بلکہ آپ ایسا ہو تو تم عائشہ کو ان کے امن کی جگہ میں پہنچاؤ گے پس اس حدیث پر خود کہ اس سے تمام شکوک قطع ہو جاتے ہیں۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے آنحضرت ﷺ کو اس واقعہ سے آگاہ کر دیا تھا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ کے درمیان ہونے والا تھا اور یہ بھی بتا دیا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ہوں گے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ان کی اور ثواب جائیں گی۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عائشہ کے حقیقی وصیت بھی کی۔ حضرت عائشہ کو آپ نے اس بات سے نہ ممانعت کی نہ ان کو اس کی خبر دی اور آپ اس کی یہ حقی کہ آپ کو معلوم تھا کہ یہ بات ضروری ہونے والی ہے پس آپ صرف یہ بات بیان کرنے کی حقی کہ جس سے ایسا واقع ہو گا وہ معلوم ہو گا۔ ایسا ہی تمام ان لواحقین میں کیا جائے گا جو صحابہ کے درمیان میں واقع ہوئیں۔ آنحضرت ﷺ ان سے

خوب واقف تھے آپ نے ان سے ممانعت نہ کی۔ بلکہ جن سے وہ لڑا نہیں قصور میں آئے وہی انھیں ان کا مسذور ہونا آپ نے ظاہر کر دیا۔

نیز سند صحیح موطی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب (انٹھائے سفر میں) مقام "مواب" میں پہنچیں تو وہاں انہوں نے کتوں کے بھونکنے کی گواہی سنی تو کہنے لگیں کہ میرا خیال ہوتا ہے کہ میں لوٹ جاؤں۔ میں نے سنا ہے رسول خدا ﷺ نے ہم لوگوں سے فرمایا تھا کہ تم میں سے کون ہے جس پر مقام "مواب" کتے بھونکیں گے مگر حضرت زہیر مراد نے ان سے کہا تھا کہ آپ لوٹ کر نہ جائیں۔ امید ہے کہ اللہ آپ کے اذیب سے لوگوں کی اصلاح کر دے۔

نیز سند صحیح موطی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی اندراج سے فرمایا کہ تم میں سے صاحب "مہل" کون ہے جس پر مقام "مواب" کے کتے بھونکیں گے۔ اس کے واسطے جانب اور بائیں جانب ہمت سے لوگ مقرر ہوئے گئے۔ پھر وہاں کتے کے قریب پہنچ کر ہلٹ پڑے گی۔ اور یہ بھی صحیح روایت میں وارد ہوا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا گھر پانی کے اس چشمہ پر ہوا کہ "بنی عامر" کی ملک میں تھا اور اس کو لوگ "مواب" کہتے تھے۔ وہاں ان پر کتوں نے بھونکنا شروع کیا۔ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ یہ کون سا مقام ہے۔ لوگوں نے کہا بنی عامر کا چشمہ ہے۔ حضرت عائشہؓ نے کہا مجھے دائیں لے جاؤ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ ایک عورت پر مقام "مواب" کے کتے بھونکیں گے۔

۱۲ اور بعض روایات میں ہے کہ لوگوں نے حضرت عائشہؓ کے سامنے شہادت دی کہ اس مکان کا

نام "مواب" نہیں ہے۔ (مترجم)

نہر سندھ صحیح مہوی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علیؑ دربار کا گزیر نبی معظم کی طرف ہوا کہ آپؐ "مہاجرین و انصار" کی جماعت میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں تمہیں بتاؤں کہ تم سب میں بہتر کون لوگ ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ بتائیے۔ آپؐ نے فرمایا تم سب میں بہتر وہ لوگ ہیں جو وقتاً فوقتاً کہتے ہیں اور پرشیدہ طور پر اعمال صالحہ بجالاتے ہیں، "بیک انگلہ ایسے لوگوں کو دست رکھتا ہے۔ پھر جب حضرت علیؑ دربار میں پہنچے تو آپؐ نے فرمایا کہ حق اس کے ساتھ ہے۔

اگر تم کو کہ جب حضرت علیؑ دربار میں صحنہ کو من پچے تھے تو تمہارے انہوں نے کیسے کہا جو لوہے ان سے متعلق ہوا کہ ہم نہیں جانتے کہ ہم حق ہے ہیں یا غلط ہے" تو میں جواب دہوں گا کہ اس روایت میں یہ کہیں مذکور نہیں ہے کہ حضرت علیؑ دربار نے اس صحنہ کو سنا تھا اور پھر عرض کرنا ہوتا تو بوجہ غیبت و تاضیع کے ایسا کیا ہو گا یا مطلب ان کا یہ ہو گا کہ ایک ایسے واقعہ میں جو نفسِ لہو سے قریب تھا ہم سے غلط ہو گئی ہو کیونکہ جملہ کو ثواب ملتا ہے جو وہ غلط بھی کہے "لوہ گزیر پکا اور اس کے حق میں علیؑ الاطلاق کہا جاسکتا ہے کہ وہ حق ہے مگر ہر معاملہ میں ٹیٹھ، ٹیٹھ، ایسا اعتقاد رکھنا ضروری ہے کہ اس کا اعتقاد اگر اللہ کے نزدیک موافق حق ہو تو وہ "الضامف" ثواب پانے کا اور اگر نہ موافق ہو تو اصل ثواب ضرور پانے لگا۔

یہ ایک ایسی سند سے مہوی ہے جس کی نسبت امام غزالی نے کہا ہے کہ صحنہ اس کی صحیح نہیں ہے کہ حضرت علیؑ دربار اور حضرت زبیرؓ دربار جب جنگ جمل میں ایک دوسرے کے متعلقہ رہے "تو حضرت علیؑ دربار نے کہا کہ اسے زبیرؓ میں نہیں اللہ کی قسم وہ گمراہ پیمانہ ہوں کہ یہ تم نے نہیں سنا کہ رسول خداؐ جملہ تم سے فرماتے تھے کہ تم اچھے سے نہ گے اور تم اس وقت میرے اور علم کر رہے ہو گے" حضرت زبیرؓ

نے کہا ہاں نا ہے مگر یہ حدیث مجھے اسی وقت یاد آئی ہے پھر وہ لوٹ گئے اور ایک شخص ان کے پیچھے پیچھے گیا جس نے انہیں قتل کیا اس حدیث میں دو حضرت زہیرہ کی نسبت ظالم کا لفظ آیا ہے۔ یاد ہو کہ وہ اکابر مجتہدین میں سے تھے اور تکریم بھی ان کی ایسی تھی جس نے حضرت علیؓ اور سے بڑا ان کے لئے جائز کر دیا قبل اس کا مطلب یہ ہے کہ عجم سے مراد یہاں اہل کتاب و منافقین ہیں ہے "جیسا کہ ایک حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس شخص کی نسبت دو دشمنوں میں تین بار سے زیادہ اپنے اصحاب کو دھوئے یا تین بار سے کم دھوئے فرمایا کہ اس نے گناہ کیا اور ظلم کیا مطلب اس کا یہی ہے کہ اس نے خلاف لوئی کیا۔

یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کے ایک راوی کی نسبت حافظ ابنی نے کہا ہے کہ میں اس کو نہیں جانتا اور یقینی راوی اس کے شک ہیں معتدل ہے کہ حضرت سعدؓ اور کہتے تھے کہ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ علیؓ حق کے ساتھ ہے۔ اور حقؓ علیؓ کے ساتھ ہے۔ جہاں کہیں ہوں حضرت سعدؓ اور سے ہم چھا گیا کہ کسی اور نے بھی اس حدیث کو آپ کے ساتھ سنا ہے انہوں نے کہا ہاں۔ ام سلمہؓ نے "میں حضرت ام سلمہؓ سے ہم چھا گیا انہوں نے تصدیق کی تو ایک شخص نے حضرت سعدؓ سے کہا کہ تمہاری طرف سے ایسی غلطی مجھ کو بھی نہ تھی جیسی آج پیدا ہوئی۔ حضرت سعدؓ اور نے ہم چھا کر کیوں۔

اس شخص نے کہا کہ اگر میں نہ یہ حدیث نبی ﷺ سے سنا تو مرنے دم تک علیؓ کی خدمت میں رہتا اور ایک ایسی حدیث ہے جس کے تمام راوی ثقہ ہیں صحابی ہے نا یہ ایک حدیث اور سکر کا کہ ہے نا اس شخص نے کہا نا حضرت سعدؓ سے

زیادہ حدیث ہے وہ فعل نہ کر سکتا تھا

کہ حضرت حذیفہؓ درگمِ عزمِ اسرارِ رسولِ خدا ﷺ فرماتے تھے کہ قصداً کیا جلی ہو گا جب قصداً ہی کے اعلیٰ بیت میں دو فریق ہو جائیں گے اور ان میں ہر ایک دو سرے کی گردن نئی کرے گا۔ ان سے پچھا گیا کہ پھر اس وقت ہم کیا کریں۔ حضرت حذیفہؓ درگم نے کہا کہ اس گم کو تلاش کرنا ہر لوگوں کو علی کی طرف بلاتا ہے اس کے ساتھ ہو جانا کیونکہ وہی چاہت ہے کہ ہو گا۔ حضرت حذیفہؓ درگم کا یہ کلام ایسا ہے جو اپنی رائے سے نہیں کہا جاسکتا پس ضرور ہے کہ انہوں نے یہ باتیں نبی ﷺ سے سن کر بیان کی ہوں گی۔ اس روایت میں صاف تصریح اس امر کی ہے کہ حضرت علیؓ حق پر تھے اور حضرت عائشہؓ اور ان کے ساتھی تباہی کرتے تھے اور اس میں حضرت علیؓ درگم و حضرت مطویہؓ درگم کا بھی قول۔

اور ایک ایسی سند سے جس کے بعض راویوں کی نسبت حافظہ مذکور نے کہا ہے کہ میں ان کو نہیں جانتا، مطویہؓ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ درگم نے ایک مرتبہ بیان کیا کہ جب حضرت عمنؓ درگم کا واقعہ پیش آیا تو میں نے حضرت علیؓ درگم سے کہا کہ آپ گوشہ میں بیٹھ چلیے۔ آپ اگر سوراخ میں بھی ٹکس جائیں گے تو لوگ آپ کو وہیں سے دھوؤں گا۔ انہوں نے مگر حضرت علیؓ نے میرا کمانہ مانگہ پس میں تم سے کہتا ہوں کہ خدا کی قسم مطویہؓ تم پر حکومت کریں گے۔ لفظ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو شخص بھارتِ مظلوم ہونے کے مارا جاتا ہے اس کے دلی کو ہم صریح قلبِ عینیت کرتے ہیں۔ لہذا اس کو چاہیے کہ قتل میں زیادتی نہ کرے جیسا وہ تصور ہو گا اور عقوبتِ اہلِ قریشِ تم کو "فارس و روم" کے طریقوں پر چلائیں گے اور تم پر یسود و نصاریٰ و مجوسی کو حاکم بنائیں گے۔ "پس ایسے زمانے میں جو شخص انعامِ شریعت پر عمل کرے گا وہ بھلتا پاسے گا۔ پس حضرت ابن عباسؓ درگم نے حضرت مطویہؓ درگم کے حق میں جو شہادت دی ہے

اس پر خود کہ حضرت معلوہ درگاہ کو خلافت و امارت ہو علی تو اس وجہ سے کہ حضرت علی درگاہ جو ان کے عزیز تھے بحالت مظلوم ہونے کے شہید کئے گئے اس لئے حضرت معلوہ درگاہ کو صریح قلب اور مدد ملتی ہوئی۔

یہ سزا ضعیف حضرت ابن عباس درگاہ سے ملتی ہے کہ حضرت علی درگاہ کے اصحاب سب "بھرا" کی طرف چلے تو ان کو معلوم ہوا کہ اہل بصرہ طر درگاہ و زہر درگاہ کی طرف ہیں یہ بات سن کر بہت شوق مگزی اور ان کے دل شکستہ ہونے لگے حضرت علی درگاہ نے ان سے قسم کھا کر بیان کیا کہ میں اہل بصرہ پر غلبہ آؤں تک اور پھر طر و زہر کو قتل کروں گا اور کوفہ سے میرے ساتھ ان کے مقابلہ کے لئے چھ ہزار پانچ سو بچوں و پانچ سو بچوں کو لے آئیں گے۔ حضرت ابن عباس درگاہ کہتے تھے میرے دل میں تھا کہ چلوں دیکھوں کیا ہوتا ہے "اگر ایسا ہی واقعہ ہوا جیسا کہ علی کہتے ہیں تو یہ ایک عجیب بات ہو گی اور اگر ایسا واقعہ نہ ہوا جیسا کہ کہتے ہیں تو کچھ لینا چاہئے۔ کہ یہ لڑائی کی ایک چال ہے "میر میں نے فطرت میں سے ایک شخص کو دیکھا اس سے کہتے ہیں کہ چلی تو اس نے بھی ایسا ہی بیان کیا جیسا علی درگاہ نے بیان کیا تھا۔ حضرت ابن عباس درگاہ کہتے تھے کہ حضرت علی درگاہ جو بعض دشمنین کو پناہ کستے تھے اور وہ کسی ہی طور میں آتی تھیں۔ اس کا سبب یہ تھا کہ رسول خدا ﷺ نے ان کو یہ باتیں بتادی تھیں۔ اس میں حضرت علی درگاہ کی بڑی منہیت ہے۔ اسی وجہ سے وہ ہم نبوی کے شر اور امین سر تھے۔

یہ ایک ایسی حد سے جس کا ایک دہوی حروک ہے کہ حضرت علی درگاہ نے جنگ "بہل" میں کہا میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں۔ کہ یہ عداوت نکلت کھا کر بھاگ جائے گی۔ کسی نے ان سے کہا کہ تو یہ کھٹکے۔ آپ ایسی بات کہتے ہیں جس کا علم آپ کو

میں حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اگر میں ایسی بات کہوں جس کا مجھے علم نہیں ہے تو میں اس کو سنت سے بدتر ہوں جو بوجھ لگاتا ہے۔

یہ ایک ایسی سند ہے جس میں وہ راوی ایسے ہیں جن کی نسبت حافظہ خیر نے کہا ہے کہ میں ان کو نہیں جانتا اور باقی راوی اس کے ثقہ ہیں مہوی ہے۔ کہ عمار بن یاسر نے جنگ میں حضرت عائشہؓ کو کولہ دی 'حضرت عائشہؓ نے وہ ان کو پہچانا تو لوگوں سے کہا کہ ان سے یہ چھو کہ تم کیا چاہتے ہو۔ عمار بن یاسر نے ام المومنین رضی اللہ عنہا سے کہا کہ میں آپ کو اسی خدا کی قسم وہاں کر پہچانتا ہوں جس نے اپنے رسول پر آپ کے گھر میں اپنی کتب بائبل کی کیا آپ ہاتھی ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے علی کو اپنے اہل بیت پر دھی بٹایا قلہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہاں۔ عمار بن یاسر نے کہا پھر آپ کی یہ کیا کیفیت ہے حضرت عائشہؓ نے کہا کہ میں حضرت عثمان کا قصاص طلب کرتی ہوں۔ عمار بن یاسر نے کہا آپ مجھے بتائیے کہ عثمان عثمان کون ہیں۔ یہ کہہ کر وہ لوٹ گئے اور لڑائی شروع ہو گئی۔

حضرت علیؓ کے دھی ہونے کا ذکر جو اس روایت میں ہے اس سے مراد خاص غلام داری کی وصیت ہے نہ وصیت عام یعنی عمارت اہل بیت کی تفصیص بھی اس کو ظاہر کر رہی ہے۔

یہ ایک ایسی سند ہے جس کے سب راوی ثقہ ہیں 'سوا ایک راوی کے کہ وہ ضعیف ہے۔ مہوی ہے کہ حضرت عائشہؓ سے جنگ میں لڑا کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے کہا کیا لوگ اس جنگ کا پرچا کیا کرتے ہیں لوگوں نے کہا ہاں 'حضرت عائشہؓ نے کہا مگر میری یہ حالت ہے کہ میں آئندہ کرتی ہوں کہ کاش میں بھی اسی طرح گھر میں بیٹھی رہتی جس طرح میرے ساتھ وہاں بیٹھی رہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو مجھے یہ نسبت اس کے زیادہ

محبوب ہوا کہ عبدالرحمن بن حارث بن ہشام یا عبداللہ بن زہر جیسے کئی لڑکے رسول
خدا ﷺ کے میرے بھائی سے پیدا ہوئے۔

یز اسحاق بن زہر یہ نے اسد بن قیس سے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ
اور طلحہ اور زہرہ نے ان لوگوں کو رسول اللہ ﷺ حضرت عثمان غنی کے بیعت میں
حضور تھے یہ مشورہ دیا کہ حضرت علیؓ سے بیعت کر لو۔ بعد اس کے سب لوگ ہمارے
چلے گئے پس پانچ گنہار دن کے بعد ہر سب لوگ حضرت علیؓ سے بیعت کے لئے
آئے تو ان سے کہا گیا کہ پہلے تو خود آپ ہی لوگوں نے حضرت علیؓ سے بیعت کا
مشورہ ہم کو دیا تھا آپ یہ کیا بات ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم حضرت عثمان غنی کا
”قصص“ طلب کرنے کے لئے آئے ہیں وہ عظیم الشان شہید تھے۔ یہ ہی کراۓت
نے قسم کھائی کہ میں نہ ان لوگوں سے لڑوں گا نہ حضرت علیؓ سے۔

تفسیر ہر مفہم مناسب مقام ایک قلماء ہے جس کو میں پہلی ذکر کرتا ہوں اگرچہ لوہ بھی
ذکر ہو چکا ہے وہ قلماء یہ ہے کہ جنگ ”جمل“ میں حضرت زہرہؓ اپنے گھوڑے
کو مل رہے تھے پانچ گنہار حضرت علیؓ نے ان کو تھوڑا دی اور ان کے پاس گئے اور
اس قدر قریب ہو گئے کہ دونوں گھوڑوں کی گردنیں مل گئیں حضرت علیؓ نے ان
سے کہا میں تم کو اپنے کی قسم داتا رہا ہوں کہ تم کو یاد ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا تھا
جب میں تم سے اور ”حضرت سے باتیں کر رہا تھا کہ اسے علیؓ کی قسم زہرہؓ سے
لڑیں گے اور وہ تم پر غم کریں گے۔ زہرہؓ نے کہا ہاں یاد ہے مگر اس سے پہلے مجھے یہ
حدیث یاد نہ تھی۔ اس کو یاد کر میں اہی ثبوت اور اسحاق بن زہرہؓ اور ابو جہل
روایت کیا ہے۔ اس سے اور یز اور روایتوں سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ ان
دعوت کو جانتے تھے اور آپ کے بعد ہام صحابہؓ میں جتنے آئے والے تھے اور آپ

نے بیان بھی کیا کہ علی حق پر تھے۔ چنانچہ اس کا بیان ہو چکا۔ بلکہ خود اس کے بھی حضور
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب امیر کو حضرت صدیقؓ کے ساتھ نرمی کرنے کا اور ان کو ان کی
 جگہ یعنی حدت پہنچا دینے کا حکم دیا۔ اس میں ظاہر دلیل اس بات کی ہے کہ مقتادین
 جناب امیرؓ کو اپنی توبہ کے معذور تھے اور یہ کہ اس مقابلہ کے باعث ان پر کوئی
 عاصت نہیں ہے۔ ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے توبہ کرنے اور ارشاد نبوی سے
 کٹھن ہونے کی خبر دیتے۔ حالانکہ آپ نے بہت کیا تو یہ کہ بعض معزلات کی اصلاح
 تکرید کی طرف اشارہ فرمایا۔ چنانچہ حضرت زبیرؓ کی بہت فرمایا وقت ظالم لہ
 اگرچہ ظلم کا استعمال بھی بمعنی وضع الشئ فی غیر محل ہوتا ہے اگرچہ اس
 کے ارتکاب میں کوئی گنہ کرتا ہو اور اسی قبیل سے آپ کا یہ ارشاد ہے فمن زاد
 عسی السلاسل فی الموضوع فقد لساہ و ظلم یعنی جس نے وضو میں تین
 مرتبہ سے زیادہ اعضا کو دھویا اس نے برا کیا اور ظلم کیا دیکھو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسامحہ
 اور ظلم کو غیر حرام میں استعمال فرمایا۔ اب تم بعد اس بیان کے ان دونوں باتوں میں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مائکہ صدیقؓ اور ان کے اہلک کے حائل میں ان کی تہنیتیں
 سے بالکل سکوت فرمایا اور ظلم اور اس کی توبہ پر ہاتھ نہ ملانے کو وہ حکم جیسے عربی
 عبد العزیز کہ وہ ظلم اور بدل اور احتیاط و اعراض من الدنیا میں خلافت راشدین رضی
 اللہ عنہم اعمین کے ساتھ ملتی ہیں اعلیٰ فرمائی۔ تہل کے ساتھ فرق یہ کہ اگر مسامحہ
 اللہ حضرت صدیقؓ و زبیرؓ و معاویہؓ و غیرہم رضی اللہ عنہم بھی فی اوقات مستحق میں دھوے
 تھے تو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں ان پر اور مستحقین کی طرح جہنم و اہل جہنم
 تہم نہ کیا و تہنیت نہ فرمائی۔ حالانکہ اس کے یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 ارشاد است میں غیر مستحق مسند کے لئے مسند کرنا اس شخص کے لئے دہشتناک و عاصی

نہی) موجب طہارت و رحمت ہے اور کیا جب کہ عجم اور اس کی مسلمان اولاد کی لعنت بھی لٹکی ہی ہو۔

اور نیز بطریق صحیح جیت ہو چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے (غروب میں) تین غصوں کو بنی امیہ میں سے دیکھا کہ آپ کے منبر شریف پر بندوں کی طرح کھڑے ہیں۔ اس سے آپ کو ایسا رنج ہوا کہ اس کے بعد وفات شریف تک کبھی آپ کو ہنسنے نہیں دیکھا اور شاید وہ یہی لوگ (یعنی خاندان بنی مروان اور بنو ہشام بن مغلولہ وغیرہ) بنو ہشام میں زیادہ کم ہمت اور بدکار تھے بلکہ انہ کی ایک جماعت نے ان لوگوں کی تحقیر کی ہے اور وہی لوگ آنحضرت ﷺ کے ارشاد سے جیسا کہ اس حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ میری امت کا نقصان ہے عقل قریش کے چند لوگوں کے ہاتھ ہو چکا مرا ہے سو یہ لوگ امت کے خاتم اور بدکار تھے جن کی خبر رسول اللہ ﷺ کو دی گئی اور آپ نے وہ لوگوں کو ان کی خردی اور استقامت تو ان کے عظیم قبیلہ سے مطلع کیا۔ بدخلاف ان حضرات کے جنہوں نے جناب امیر سے قتل کیا جیسے حضرت عائشہؓ اور زبیرؓ اور عمارؓ وغیرہ۔ انہوں نے عمارؓ اور ابوبکرؓ سے ان کے ساتھ تھے (رضی اللہ عنہما)۔ بلکہ صحابہ بدرؓ بھی ان میں تھے۔ سو آنحضرت ﷺ نے ان کا کوئی نقص بیان نہ فرمایا۔ اور نہ کوئی ایسی بات اٹھائی جس سے ان حضرات کے نقص کا پتہ چلے بلکہ اگر کیا تو یہ کیا کہ ان حضرات کی سفارشی اور ان کے کمال کی جانب اشارہ فرمایا۔ اور بطریق صحیح جیت ہو چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جناب امیر سے طوائف اور ان کی مطاعت کو اور اس شخص کو جو ان میں ہو گا بیان فرمایا کہ تم اس جماعت کو قتل کر دو گے۔ چنانچہ آئندہ یہ مفصل بیان ہو گا اور مقترب نہ کر دو گا کہ آنحضرت ﷺ نے طوائف کی نسبت فرمایا کہ وہ گمراہوں میں جو حق سے قریب تر ہو گا وہ ان طوائف کو قتل کرے

گ

اور بے شک اس روایت میں حضرت معویہؓ اور ان کی جماعت کے لئے پوری گواہی اس بات کی ہے کہ وہ بھی حق پر تھے مگر اپنے حق اور نبیؐ کے اعتبار سے۔

اور منقولہ قبل ذکر واقعہ "سنن" کا خلاصہ ہے۔

واضح رہے کہ اس واقعہ میں بہت سے وہ امور ذکر کئے گئے ہیں جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔ چنانچہ واقعہ قبل میں اس کی طرف میں اشارہ کر چکا ہوں۔ اور ایک ایسی سند سے جس کے رجال بجز ایک شخص کے جس کی تصدیق ابن حبان نے کی ہے مسمویٰ ہے جناب مرتضیٰ نے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے "ناکین" کا معنی پوچھا ہے۔

اور یہ سب لوگ وہی خوارج ہیں جن کا قصہ آگے مذکور ہو گا نہ یہ کہ حضرت معویہؓ اور ان کے اصحاب برحق یعنی صحابہ اور جو ان صحابہ کے طریق پر تھے۔ مراد ہوں کہ حضرت علیؓ اور ان کی حضرات سے بھی لڑائی کی اہمیت تھی مگر یہ حضرات قسط و برحق نہیں کہہ سکتے۔ البتہ حضرت عمارؓ اور ان سے ایک روایت اس کے خلاف مسمویٰ ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے۔ وہ روایت یہ ہے کہ حضرت عمارؓ نے اس وقت کہ وہ "سنن" کا قصہ کر رہے تھے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں "ناکین" کا معنی پوچھا ہے۔ لہذا کاظم دیا ہے۔ پس اگر اس روایت کو پہلی روایت کی طرح صحیح تسلیم کر لیا جائے تو حضرت معویہؓ اور ان کے اصحاب کے متصف ہونے کی بات ہونے کا یہ مطلب ہو گا کہ یہ حضرات بنی امیہ کی جماعت سے ناکت اور ان کی جماعت سے برحق اور ان سے جدا ہو جانے میں قسط تھے۔ اگرچہ ان کے پاس ایسی

توہیں تھی جو ان کو گناہ سے محفوظ رکھتی ہے۔ چنانچہ علم اور اسماحت کی تقریر پہلے گزر چکی ہے کہ وہاں لفظ صحت صحیح میں اس شخص کی نسبت بھی وارد ہوئے جو وضو میں اپنے اعضائیں ہاتھ سے زیادہ دھوئے۔

اور وہ حضرات سے کہ ان میں سے ایک میں ہاتھ لین اور دوسرے میں طعف ہے مہوی ہے کہ جناب امیر نے (اپنی جماعت سے) ارشاد فرمایا کہ بقیہ اسباب کی طرف چلو اور خدا اور رسول ﷺ کے فرمودہ کو دیکھو۔ ہم تو کہتے ہیں کہ خدا اور اس کے رسول ﷺ نے کچ فرمایا ہے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ خدا اور اس کے رسول ﷺ نے نہیں کہا ہے۔ جناب امیر کی مراد بقیہ اسباب سے حضرت سیدہ بی بی ہیں کہ ان کے والد ابو سلیمان مدنی انہیں لایزال تھے اور خدا اور رسول ﷺ سے فرمودہ کو دیکھو اس کے یہ کہتے ہیں کہ تم لوگ جس کو صحابہ نے۔ ان خدا علیہ السلام کے ہمراہ اسباب کی طرف چلے ہوئے فرمایا تھا (یعنی یہ کہ خدا اور اس کے رسول ﷺ سے ہیں) وہ قول کہتے ہوئے یہ چلو جو مخالفین کہتے ہیں۔

حق سجاد نے وہاں قرین کے اقوال نقل فرمائے ہیں۔

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَخْرَاقَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَهُمْ ضَالِّينَ
مَدِينَةُ رَسُولِهِ

اور جب مسلمانوں نے انکی فوجیں دیکھے تو وہی ہے جو وعدہ ہو تھا ہم کو اللہ نے اور اس کے رسول نے اور یہ کہ اللہ نے اور اس کے رسول نے (مذہب - ۳۳)

یا قرین۔۔۔

وَالْمُؤْمِنُونَ كَانُوا يُخَالِفُونَ مَا يُغَايِبُ عَنْهُمُ الرَّسُولُ مِنْهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا يَغْتَابُ الْغَائِبُونَ وَالْمُرْتَابُونَ كَانُوا عَلَىٰ حِثَابٍ

(مرضِ قل صلابہ درجہ مراد ہے نہ قل متانتیں)

اور منجملہ ان امور کے قابلِ ذکر سنن کی جاتی کا واقعہ ہے جس میں جناب امیر درجہ کی طرف سے ابو موسیٰ اشعری درجہ اور حضرت مصلوبہ درجہ کی طرف سے عمو بن عامر رضی اللہ عنہ مقرر ہوئے تھے۔

ایک ایسی سند ہے جس کی نسبت ”طبرانی“ کہتے ہیں کہ وہ میرے نزدیک باطل ہے مویٰ ہے کہ ابو موسیٰ اشعری درجہ نے فرمایا ہم نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ میری امت میں دو گمراہ چلتے ہوں گے اور گمراہ ہے جو ان دونوں کی اطاعت کرے۔ اس پر حضرت ابو موسیٰ درجہ سے کہا گیا کہ دیکھتے ان دونوں میں سے کب نہ ہوں۔

ایک اور روایت جس کی سند میں ایک متروک راوی ہے مذکور ہے کہ حضرت عمار درجہ نے ابو موسیٰ اشعری درجہ سے فرمایا کیا آپ نے رسول خدا ﷺ کا یہ ارشاد نہیں سنا کہ جو شخص ہم پر بصوتِ بلند سے وہ اپنی جگہ جہنم میں ڈالے گا اس کے بعد حضرت عمار درجہ نے حضرت ابو موسیٰ سے اس حدیث کو پوچھا کہ عقبہ میری امت میں ایک ایسا فتنہ ہو گا جس میں چلنے والے سے کھڑا رہنے والا بھڑکے گا (اس حدیث میں) رسول خدا ﷺ نے قیس کو مضمون فرمایا۔ خطاب عام نہیں فرمایا۔ حضرت عمار درجہ نے اشارہ ”حضرت ابو موسیٰ پر اعتراض کیا چونکہ اس کے جو ان سے معاملہ جاتی میں واقع ہوا (جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت عمو بن عامر نے حضرت ابو موسیٰ درجہ سے (مکنائے الحرب خدو) ایسا چلے کیا کہ ابو موسیٰ نے جناب امیر کرم اللہ وجہہ کو خلافت سے علیحدہ کر دیا پھر عمو بن عامر درجہ جو آئے تو انہوں نے حضرت مصلوبہ درجہ کو قلیفہ بنا دیا اور اس کی وجہ یہ ہوئی کہ عمو بن عامر عرب کے ہوشیار اور چالاک لوگوں

میں تھے اور حضرت ابو موسیٰ ایک بھولے اور سیدھے آدمی تھے "مواہین عاصی کی چھائی میں ہے ایسی چلی گئی کہ انہوں نے اپنے فیصلہ چائی میں حضرت علیؑ کو خلافت سے برطرف کر دیا۔ اس کے بعد مواہین عاصی آئے اور انہوں نے حضرت معلوہؑ کو غلط تسلیم کر لیا۔ اسی پہل کے باعث حضرت علیؑ اور ان کے ساتھیوں نے اپنی برطرفی اور فریق چائی کی خلافت کا اعتبار نہ کیا اور جس طرح چلی چائی کے ہو رہا تھا اسی میں لگے رہے۔ ایک اور روایت ہے جس کی سند میں ایسے دو راوی ہیں کہ جن کی نسبت حفاظت نہیں نے کیا ہے کہ ان کو میں نہیں جانتا کہ جب "دونوں ٹاشوں میں اختلاف پڑا تو حضرت علیؑ درجہ مستحیر کوڑ" پر کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ میں تمہیں پہلے ہی حالت مقرر کرنے سے منع کرتا تھا مگر تم لوگوں نے نہ مانا اس پر ایک جو ان شخص کوڑا ہو گیا اور بہت سختی کے ساتھ جناب امیر سے گفتگو کرنے لگا اور کہنے لگا کہ نہیں بلکہ آپ ہی نے چائی کا غم دیا اور جب آپ کے خلاف فیصلہ ہوا تو آپ اس سے بڑا ہی ظاہر فرماتے ہیں۔ جناب امیر نے جواب میں بہت سختی کی۔ اور فرمایا تو ایسی باتیں کر رہا ہے "یہودا منہ بدی بات" خدا تیرا برا کہے اس کے بعد فرمایا خدا کی قسم اگر یہ گنہ ہے تو معلوہؑ ہے اور اگر مستحق تو بدی سلگوری کے جیل ہے۔ یہ اشد، بالخصوص چائی کی طرف ہے۔ جس میں گفتگو تھی یا عموماً آپ کی تمام لڑائیوں کی طرف ہے اور آپ سے اور حضرت عائشہؑ و حمزہؑ و زبیرؑ و معلوہؑ رضی اللہ عنہا سے ہوئیں۔

اور منگھٹہ ان کے حضرت حسنؑ اور معلوہؑ درجہ کی باہمی صلح کا واقعہ ہے۔ واضح رہے کہ اس کے بعد جو آنکھ چھان ہو گا اس میں اس کا منسلک ہونے تک گفتگو اختصاراً چھوڑ دے۔ سند صحیح حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا اسلام کی نیکی پختہ یا پختہ نہیں ملے تک چائی رہے گی۔ پس اگر ہاک ہو گئے تو اور ہاک شدہ لوگوں کا یہاں ان کا بھی

مل ہو گا اور اگر ان کا دین درست نہ ہو تو ستر برس تک درست ہو جائے گا حضرت
عمر فاروقؓ نے عرض کیا کہ اگر شک مل مراد میں پا آئندہ فرمایا آئندہ اور ایک اور روایت
میں ہے کہ چالیس رہے کی اسلام کی بھی پینتیس برس تک نہیں اگر بغیر لڑائی بھڑکے کے
تو یہی صلح رائج کی گئی تو ستر برس تک دنیا سے قائم حاصل کریں گے۔

اس روایت کو حضرت حسن و حسینؓ کے واقعہ صلح پر حملہ کرنا صحیح نہیں
ہے۔ کیونکہ یہ صلح اس مدت میں کے بعد واقع ہوئی ہے۔ لہذا ہجرت سے پہلے
نہ کہ چالیسویں سال کے شروع پر ہو چکا کہ واقعہ اس پر درج ملاحظہ آ رہا ہے اور شاید
جانب امیر کی مخالفت کو ذکر نہ کرنے کی جس کی مدت چار برس۔ ”تعب ہوئی یہ وجہ
ہوئی کہ آپؐ کا ایک دن بھی بوجہ سپہنہ بیڑ مخالفین کے جنگ و جدال کے صغی
اور امینین سے نہیں گزرا۔

اس مدت تک دنیا سے قائم حاصل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس مدت میں خلاہ
بھرتی ہو جائے اور دین کا قیام جیسا اس مدت میں رہا بعد میں نہیں رہا۔
یہ اور چھاننا چاہیے کہ عہدِ نبویؐ میں سلامِ درگاہ نے لوگوں کو حضرت علیؓ اور
سے قتل کرنے سے بہت دبا دیا۔ اور ان سے کھٹکھٹا کر دو کہ اگر
لوگوں نے حضرت علیؓ اور کو قتل کیا تو پھر بھی ان کا کام درست نہ ہو گا جب تک
ان کے چالیس ہزار نوٹی قتل نہ ہو جائیں اور نیز عہدِ نبویؐ میں سلامِ درگاہ نے شریعت علی
اور کو عطا کیا جس سے صلح کیا اور دین نہ بچھوڑے جو اس سے علیؓ نے اس کی
خفت بکھری کی اور صرف صرف کہ دیا کہ اگر آپؐ صبر فرمایا۔ اور اس سے بچے ہو
گئے تو پھر ”حدیث“ میں دلت کر تاغیب نہ ہو گا اور یہ بھی کہ دیا کہ جب جب
امیر ہجرت کے چالیسویں سال سے لگی شہید ہو جائیں گے تو ”دین“ ہی اس کے بعد صلح

ہو جانے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ عداوت سے کنارہ کش ہونے کے باعث حضرت مسیح اور معلوہ رضی اللہ عنہم میں باہم صلح ہو گئی۔

اور ایک اور روایت میں موصی ہے جس کے راوی ایک کے سوا سب صحیح احادیث کے راوی ہیں۔ اگرچہ وہ بھی ظنی ہے مگر ہمیں نے اس کی پشت کیا ہے کہ یہ نسبت قدم لوگوں میں سے ہیں اور مجھے ان کے حقیق کوئی جرح معلوم نہیں۔

وہ روایت یہ ہے کہ حضرت موصی بن عاص نے منبر پر چڑھ کر خطاب امیر پر ہو کر اعتراض کیا پھر اسی طرح معلوہ بن شعبہ نے اس پر حضرت مسیح علیہ السلام سے کہا کیا کہ آپ بھی منبر پر چڑھ کر دونوں کا جواب دیجئے حضرت مسیح علیہ السلام نے فرمایا اب تک تم لوگ اس کا وعدہ نہ کرو، اگر میں حق کہوں تو میری تحدید کہ کے اور ناحق کہوں تو میری تکذیب کہ کے اس وقت تک میں ہرگز ایسا نہ کہوں کہ آخر (بعد حدیثان) حضرت مسیح علیہ السلام منبر پر رونق الہود ہوئے اور بعد حدود کا فرمایا اے موصی اے معلوہ میں تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں کیا تمہیں معلوم ہے کہ رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ساقی بنا اور قاکہ ۱۰۰۰ سے فرمائی ہے جن میں ایک وہ عیسیٰ علیہ السلام ہے دونوں نے کہا ہاں۔ پھر فرمایا اے معلوہ اے معلوہ میں تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں کیا تمہیں معلوم ہے کہ نبی مجید نے موصی و عیسیٰ بن جملوں کے ساتھ جن کے ساتھ حضرت عیسیٰ نے اپنے امت کرنے میں دعوت دی انہوں نے کہا ہاں۔ پھر فرمایا اے موصی اے معلوہ میں تمہیں معلوم نہیں کہ نبی مجید نے اس شخص کی قوم پر دعوت فرمائی ہے۔ دونوں نے قرار کیا۔ اس کے بعد حضرت مسیح علیہ السلام نے فرمایا میں اس خدا کا شکر کرتا ہوں جس نے تم کو اس جماعت میں سے بنا رکھا ہے۔ یہ صحیح روایت طریق ہے۔ حالانکہ علی و عیسیٰ اپنے آپ میں

جن کو رسول خدا ﷺ نے بھی راضی کیا بلکہ ان کو غلبت حضرت و جلال کے ساتھ یاد دلایا ہے۔

اور ایک اور روایت ہے جس کے ایک راوی کے سوا جس کی نسبت حضرت اہی نے کہا ہے کہ میں اس کو نہیں جانتا اور سب راوی ٹکڑے ہیں۔ کہ خداوندی لوں حضرت مولوی درہ کے پاس گئے۔ وہی مولوی عالم بھی موجود تھے۔ خداوندی درہوں کے درمیان میں بیٹھ گئے۔ اور فرمایا جیسے وہ میں میں کیوں بیٹھ میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا کہ جہاں ان دونوں کو یک جا دیکھو تو ان دونوں کے درمیان میں تفریق کر دو کیونکہ یہ دونوں خدا کے سوا اور کسی نام کے لئے مجتمع نہیں ہوتے۔ اس لئے میں نے جہاں کہ تم دونوں کے درمیان میں تفریق کر دو۔ اس حدیث کے حلق پشاور بحث ہو چکی ہے۔

اور ایک اور روایت ہے جس کا ایک راوی بہت ہی ضعیف ہے کہ قیامت قائم نہ ہو گی جب تک کہ وہی ہدی جہاتیں جن کا دعویٰ ایک ہو گا ہام لگ نہ کریں۔

اور منجملہ ان امور کے حضرت علی درہ کا خوارج سے مقابلہ کرنا ہے جس میں حسب اختیار ہدی ﷺ ہنس غیر نمر الکول "سپ نام ملول ہیں۔

یہ حق ہے۔ اس صحیح روایت کیا ہے کہ ابو داکل درہ سے اس قوم کا مل پر چھا گیا جس کو حضرت علی درہ نے قتل کیا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ جب سحر میں اہی نام بہت مقبول ہوئے اور مولوی اور ان کے ساتھی پہاڑ پر پتہ کریں وہ گئے مولوی عالم نے منورہ دیا کہ حضرت علی درہ کے پاس قرآن شریف بھیج کریں سے صلہ کی درخواست کیجئے۔ کیونکہ وہ قسم خدا کی بھی اس درخواست کو رد نہ کریں گے۔ عرض مولوی درہ نے ایک ایسے شخص کو بھیجا جو قرآن شریف اٹھائے ہوئے اعلان کر دیا تھا

کہ امارے اور تمہارے درمیان میں کتب اللہ ہے۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نُصَيْبًا مِّنَ الْحَكْمِ

(نہ: کیا نہ دیکھا تو نے ان لوگوں کو جن کو طے کر کے ایک حصہ کتاب ملا جن میں: ۱۳۳)

حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کتب امارے تمہارے درمیان میں کتب اللہ ہے۔
بلکہ اللہ کے ساتھ بہ نسبت تمہارے میں زیادہ قریب ہوں۔ صلح کا تذکرہ میں کہ خواارج
جن کو ہم اس زمانے میں "قراء" کہتے تھے اپنی گنہگاروں کدھے پر ڈالے ہوئے آئے
اور کہنے لگے کہ اے امیرالمومنین آپ اس قوم یعنی اہل شام سے ہرگز صلح کی بات
چیت نہ کیجئے یہاں تک کہ حق سبحانہ امارے اور ان کے درمیان میں فیصلہ کر دے۔
اس پر حضرت سل بن خلیف کھڑے ہو گئے اور ان خواارج کو اللہ صلح سے منع کیا اور
دیکل یہ بیان کی کہ حدود میں آنحضرت ﷺ کا میلان خاطر صلح کی جانب تھا مگر اکثر
صحابہ صلح کے مخالف تھے مگر کہ بھلائی صلح ہی میں تھی۔ آخر جب جناب امیرؓ نے
ان خواارج کی ایک نہ سنی تو یہ لوگ ٹل کھڑے ہوئے اس وقت حضرت علیؓ کرم اللہ
وجہہ نے ان کے پاس کو آوی بکھلا۔ چنانچہ کچھ لوہے دس ہزار دہلیں آئے اور مغربیہ
ایک روایت آتی ہے ان کی تعداد دس ہزار سے زائد تھی اور ایک روایت میں ہے
کہ کم تھی۔ اور شاید ہر ایک راوی نے اپنے علم کے موافق بیان کیا ہے جو لوگ ان
خواارج کو دہلیں بلانے گئے تھے انہوں نے یہ کہا کہ اگر علیؓ نے صلح کر لی تو ہم ان
سے لڑیں گے ورنہ ان کی طرف سے ہو کر مصلوبہ ہمارے لڑیں گے۔ یہ کہہ کر وہ
معلق ہو گئے۔

حضرت علیؓ نے لوگوں سے مشورہ لیا کہ اب ہم کو مصلوبہ ہمارے مقابلہ
پر جانا چاہئے یا ہمارے ہمارے خواارج کے مقابلہ پر "لوگوں نے کہا کہ ہم دیارِ مکہ و انہوں کے

والد ماجد کے محل پر چلے۔ یعنی حضرت معلویہؓ دربار کے مخالف رہے آخر حضرت معلویہؓ دربار سے بیعت کر لینے کو گوی بھیجا اور اس کی اطلاع آپ نے خوارج کے سردار قیس بن سعد بن عجلہ کو دی۔ قیس جمع صحابہؓ میں کھڑے ہو گئے اور کہا کہ اسے لوگوں اب وہ باتیں نہ مانی ہیں یا تو جماعت میں داخل ہو جاتا یا بلا اہم کے مطابق کہ "لوگوں نے کہا یہ کیا؟ قیس نے کہا میں بن علی نے تو معلویہؓ دربار کی بیعت کر لی" یہ سن کر لوگ چلے گئے اور حضرت معلویہؓ دربار سے سب نے بیعت کر لی۔

اب حضرت معلویہؓ کو "صہروں" کے خوارج کے اور کسی کی فکر نہ تھی آخر وہ بھی حضرت معلویہؓ کے سامنے آ کر گئے اور سازشیں قیس کے ساتھ سب نے آپ کی بیعت کر لی۔

اب منہاج ہے کہ تم صحت سابق میں حضرت علیؓ دربار کے اس قول کو نقل کیا تھا: "نقلناهم اقرب الطائفتين الى الحق۔ اور وہ سری ضعیف روایت میں جس کے الفاظ یہ ہیں۔ "نقلناهم لاولی الطائفتين بالله فاقربهم الى الله عز وجل بغفور و بنظر تنبہ دیجو کہ اس قول نے حضرت معلویہؓ دربار کی جماعت کے لئے بھی قرب الی الحق ثابت کر دیا کیونکہ ان کا فعل بھی اجتہاد ہی تھا۔ جس پر ثابت ہوتا ہے نہ صحت، جس پر شک ہے۔ جناب امیرؓ کے ارشاد سے حضرت معلویہؓ دربار کی بڑی مروت اور ان کے اجتہاد کا کمال اعتبار ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ باطنی کے ہائیں۔ اور منہاج یہ بھی بیان ہو گا کہ حضرت حسنؓ کی تفویض خلافت کے بعد حضرت معلویہؓ دربار کو "صہروں" والوں یعنی خوارج کے سوا اور کوئی فکر نہ تھی اور یہ کہ حضرت معلویہؓ دربار بھی قبل خوارج میں جناب امیرؓ دربار کے شریک رہے لہذا وہ بھی بعد جناب امیرؓ کے اقرب الی الحق ہیں۔

قرب الالحق میں لڑیں گے شریک ہونے کی دلیل یہ آیت کریمہ بھی ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا فَاصْلِحُوا أَمْتَهُمَ

اور جو ایمان لائے ہوں ان سے تم کو اصلاح دے دو (مائدہ: ۹)

یعنی اگر وہ گمراہ مسلمانوں کے باہم قتال کریں تو ان دونوں فریق کو یکجا کر دو۔ قتال کے موسم قبلایا۔ جس میں ان لوگوں کے خیال باطل کی تردید ہے جو جناب امیر سے لڑنے والوں کو کافر کہتے ہیں۔

اور رسول اللہ ﷺ نے بھی اپنے اس اعلان میں جو حضرت حسن دہلوی کی مدد میں جاری کیا تھا یہاں تھا کہ حق سبکداس کے (یعنی حسن دہلوی کے) ذریعہ سے مسلمانوں کی وہ بڑی جماعت میں صلح کراوے بلکہ اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے دونوں جماعتوں کے لئے اسلام کو جیت کر لیا جس طرح اللہ جل شانہ نے دونوں کے لئے ایمان کو جیت کر لیا تھا اور اسلام دائیں دونوں جماعتوں میں تقبل اعتبار ہونے کی حیثیت سے لازم و ملزوم ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ شرعاً "مکمل نہیں کہ اسلام بغیر ایمان کے" یا ایمان بغیر اسلام سے پیدا ہوتا ہے۔ بلکہ جو شخص دل سے ایمان لائے اور باوجود قدرت کے زبان سے اقرار نہ کرے "وہ باطل کافر ہے بلکہ لام نوری تو اس کو انصافی فرماتے ہیں اگرچہ دعویٰ انصاف میں نازل ہے۔

اور ایک اور روایت ہے جس کی سند میں ایک مختلف راوی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ چاہا کہ خوارج کو کس نے قتل کیا۔ لوگوں نے کہا اہل نے

قریبا میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے کہ خوارج کو میری امت کے بہترین لوگ قتل کریں گے اور یہ خوارج بدترین امت ہوں گے۔

اور ایک اور روایت میں ہے جس کے راوی ثقہ ہیں کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قتل کے زمانے میں شہداء بن ہادی سے خوارج کا حال دریافت کیا۔ اور منقول یہ تھا کہ عرق والوں نے حضرت صدیقؓ کی خدمت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے جھوٹی بھائی بھائی بیان کی تھیں۔ اس لئے ان کی خواہش ہوئی کہ ان باتوں کو جانچ لیا جائے۔ اسی لئے شہداء جب کوئی بات بیان کرتے تو آپ ان سے حقیقہ پر پھنسیں اور وہ قسم کھایا کرتے۔ شہداء کے بیان کا خلاصہ یہ تھا کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معلہ رضی اللہ عنہ کے درمیان میں صلح کی بات عیت ہوئی اور ۵ دن لے لیے کہ دیا تو آٹھ ہزار خوارج (جن کا لقب پہلے قراء تھا) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے باقی ہو گئے۔ اور کوڑے کے ایک حشام میں جس کو حوذا کہتے تھے آکر ٹھہر گئے جن کو قتل تھا کہ علی رضی اللہ عنہ نے وہ قبض (خلافات) جو خدا کی طرف سے انہیں عطا ہو تھا انکار کیا اور جو نام کہ خدا نے ان کا رکھا تھا (یعنی خلیفہ رسول اس سے نکل گئے) کیونکہ خدا کے دین میں انہوں نے حالت مقرر کیا۔ حالانکہ فیصلہ خدا ہی کا فیصلہ ہے۔ جب امیر وہ کو جب یہ خبر پہنچی۔ تو آپ نے مصحف نام (یعنی حضرت علی کے مصحف) کو منگایا اور اپنے سامنے رکھا پھر آپ قرآن مجید پر ہاتھ دارتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے مصحف تو لوگوں سے کہہ کہ تو سنی۔ اور اس فعل سے خوارج کی مخالفت ظاہر کرنا مقصود تھی اور ان کے اس قول کا کہ اہل سے اور ان کے درمیان میں کتب اللہ ہے "وہ کہہ کر نظر تھا کہ کتب اللہ خود بولتی تھیں۔ بلکہ علی نے کتب اللہ کی طرف رجوع کرنے کی شہادت ہے۔ لوگوں نے کہا اے امیر المومنین آپ مصحف سے کیا پوچھتے ہیں وہ تو

صرف لکھ اور بدھائی ہے۔ اور ہم تو ہر جگہ اس میں دیکھتے ہیں اس کے موافق کہتے ہیں۔ جناب امیرِ دہلی نے فرمایا تمہارے اصحاب جو میرے دوست تھے اور اب تم سے ہٹ چکے ہیں وہی وہی وجہ سے کہ ان کو میرے حلقے کے قریب ہر اعتراض ہے۔ یہ ایک حکم تھا اور ان کے درمیان میں کتب اللہ ہے اللہ تعالیٰ انہیں کے پاس میں فرماتا ہے۔

وَإِنْ جَعَلْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حُكَّامًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحُكَّامًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدُوا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا

ترجمہ: اور اگر تم ان کے درمیان میں خود دیکھتے ہیں تو ان کو ایک منصف مردوں میں سے اور ایک منصف عورتوں میں سے (نہام - ۳۵)

یعنی اگر دو جہن میں ہم خلافت کا نہیں ملے تو ان کے قریب منصفوں میں سے ایک ایک حالت مقرر کر دو اگر یہ دونوں صلح کرنا چاہیں تو اللہ ان دونوں میں سواخت کرا دے۔ مجھ سے رسول خدا ﷺ کی حرمت یا رسد واری ایک ذہن و عوا سے بہت زیادہ ہے۔ (اگر اس کی بہبود کے لئے میں نے حالت منظور کیا تو اس میں کیا برہم ہوا) اور نیز طوائف سے اس وجہ سے بھی ناراض ہیں کہ میں نے معاویہ سے صلح کر لی تھی۔ یاد رکھو کہ ہم نے رسول خدا ﷺ کے حکم سے آپ کے اور اہل مکہ کے درمیان میں صلح کر لی تھی۔ پھر میرے اور معاویہ کے صلح نامہ پر کیا اعتراض ہے۔ اللہ تعالیٰ فہم ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ

ترجمہ: اور تمہارے لیے رسول خدا ﷺ کی ایک بہترین مثال ہے (یعنی) اس شخص کے لئے خدا (نے) اور روز

قیامت (کے نکلنے) کی امید ہو اور وہ خدا اور مخلوق سے نرا ہو (عزوب ۲۱)

یعنی تم لوگوں کو رسول خدا (کے افضل و اقول) میں عہد بیڑی ہے (خاص کر) اس شخص کے لئے جو اللہ (سے ملنے) کی اور قیامت کی امید رکھتا ہو۔ اس کے بعد جناب امیرؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو خوارج کی تفسیر کے لئے بھیجے۔ خدا کہتے تھے۔ میں بھی ان کے ساتھ تھیں جب ہم ان کے لشکر میں پہنچے تو ایک شخص ان میں سے کھڑا ہوا اور اس نے خطبہ پڑھا جس میں وہ اپنے لوگوں کو خطبہ نہ کے لئے ناکارے لے مالین قرآن یہ شخص عبداللہ بن عباسؓ ہیں پھر لوگوں کو ان کی بیڑی سے ڈرا: اور وجہ یہ بیان کی کہ یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کی نسبت آیت قوم خصمون نازل فرمائی گئی۔

آخر عبداللہ بن عباسؓ وہاں تین دن ٹھہرے اور ان کو نصیحت کرتے رہے۔ پانچ دن میں سے چار ہزار اپنے ساتھ ہاتھ سے تائب ہوئے اور وہ جناب امیرؓ کے پاس "مکوفہ" آکر حاضر ہو گئے۔

اس کے بعد پھر جناب امیرؓ نے ان میں سے باقی لوگوں کے پاس کھڑا بھیجے۔ کہ ہمارے اور ان لوگوں کے درمیان میں جو عہد ہوا وہ تو تم دیکھ چکے اب تم جس چاہو ٹھہرو ہمارے قسملے درمیان میں یہ معاملہ ہے کہ تم خون ناحق نہ کو قطع طریق (یعنی مسافروں کی قوت مار) نہ کو عہد نہ تو نہ اگر اب کو گے تو پھر ہمارے قسملے درمیان میں لڑائی ہوگی کیونکہ ان اللہ لا یحب الخائضین یعنی اللہ خدایت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔ خدا کہتے تھے کہ جب تک خوارج نے خلاف معہدہ کوئی کام نہ کیا تو جناب امیرؓ نے ان سے لڑ لیں۔

پھر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے خدا سے اس شخص کا حال پوچھا جس کی

خبر رسول خدا ﷺ نے دی تھی کہ وہ شخص ان لوگوں کے درمیان میں ملے گا اور اس کا ہم خدا کا یہ ہو گا۔ خدا نے بیان کیا کہ یہ ملک ہم نے اس کو دیکھا اور جب ہم علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ حنین کے ذمیر میں اس شخص کے پاس پہنچے تو بنی امیہ رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں کو بلا کر پھانسی دے دی کہ تم اس کو پہچانتے ہو، انہوں نے کہا ہاں ہم نے اس کو قتل مسجد میں نماز پڑھتے دیکھا تھا۔ حضرت صدیقؓ نے پوچھا کہ علی جس وقت اس شخص کے پاس پہنچے تو کیا کیا خدا نے کہا ہم نے ان کو "صدق اللہ و رسولہ" کہتے ہوئے ملے۔ حضرت صدیقؓ نے پوچھا اور بھی کچھ فرمایا خدا نے جواب نہ نہیں۔ حضرت صدیقؓ نے فرمایا: "صدق اللہ و رسولہ" اس سے حضرت صدیقؓ کو بنی امیہ رضی اللہ عنہ کی تصدیق منظور تھی۔

اہل عراق بنی امیہ رضی اللہ عنہ پر طرح طرح کے افتراء کیا کرتے تھے اور ان کے کلام میں اپنی طرف سے التعلیل کر دیا کرتے تھے اور بطریق صحیح ثابت ہے کہ بنی امیہ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں سے لڑنے کے لئے "مہمرا" تشریف لائے تو آپ سے پوچھا گیا کہ یہ جنگ رسول خدا ﷺ کی وصیت یا عدو سے ہے یا جس طرح اس وقت تمام امت مختلف ہو رہی ہے۔ آپ بھی اپنی رائے سے اللہ کھڑے ہوئے ہیں۔ فرمایا ہیں۔ فقط میری رائے ہے۔ رسول خدا ﷺ نے اس کے متعلق کوئی وصیت نہیں کی۔ یہ قول بنی امیہ رضی اللہ عنہ کی روایت حدیث کے معارض نہیں ہے۔ اس میں آپ نے فرمایا تھا کہ مجھے رسول خدا ﷺ نے "ما کثرنا منہم و ما قتلنا" کے قول کا حکم دیا ہے۔ بلکہ جو کہ آنحضرت ﷺ نے "لن" لفظ میں فرمایا۔ بلکہ آپ کی وصیت مرض میں مجرأ شریف میں مدنی افراد رہے اور ابو بکر کو نماز میں امام کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ آپ ان کے مرتبہ سے واقف تھے۔ اور یہ ملک تمام مسلمانوں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ

سے بیعت کی۔ اور ہم نے ابو بکر سے بیعت کی اور ان کی خلافت کی۔ پانچویں باب ۱۱

مجھے جملہ میں بھیجے تو میں جملہ کو جانا اور جب تک مجھے دیتے تو میں لے لیتا۔ اور میں
 بیٹھ ابو بکر کے ساتھ حدود اہلی کے قائم کرنے میں تخریبات دیا رہا میں اگر یہ خلافت کوئی
 ملکیت ہوتی تو ابو بکر مرے وقت اپنے بیٹے کو دے دیتے مگر انہوں نے ایمان کیا بلکہ
 حضرت عمر کو دے گئے۔ آخر لوگوں نے حضرت عمر کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اور ہم نے
 بھی سب کے ساتھ بیعت کی۔ پھر عمر جو تک مجھے دیا کرتے تھے میں لے لیتا تھا۔ اور
 جب بھی جملہ میں بھیجے تو میں جانا تھا۔ اور میں بیٹھ حدود اہلی کے قائم کرنے میں عمر
 کے سامنے تخریبات دیا رہا میں اگر یہ خلافت ان کی ملکیت ہوتی تو میرا بیٹے کو دے
 جاتے مگر انہوں نے اس کو اجماع سمجھا کہ جماعت قریش میں سے کسی خاص شخص کو
 منتخب کریں۔ تاکہ اس کا اختیاق وہ سبوں سے برابر ثابت ہو۔ اس لئے انہوں نے چھ
 آدمیوں کو منتخب کیا۔ آخر جب ہم لوگ (مختب شورا خلیفہ کے حق پر کے گئے) جمع ہوئے
 تو عبدالرحمن بن عوف نے اس شورا پر کہ وہ خود خلیفہ نہ ہوں گے ہم لوگوں سے حد
 لیا کہ ہم باقی پانچ انصاف میں سے جس کو چاہیں خلیفہ تسلیم کر لیں۔ پس ہم لوگوں نے
 ان کو مختار کر دیا اور انہوں نے عثمان کا ہاتھ پکڑ لیا اور ان سے بیعت کر لی۔ اس وقت
 میرے دل میں کچھ غش پیدا ہوئی۔ مگر میں نے دیکھا کہ میرا عہد میری بیعت سے پہلے
 ہو چکا ہے۔ لہذا میں نے بیعت کر لی اور عثمان کی خلافت کو تسلیم کر لیا۔ پس جب وہ
 مجھے جنگ میں بھیجے تو میں اس میں شریک ہونا اور جب تک مجھے دیتے تو میں لے لیتا
 اور حدود اہلی کے قائم کرنے میں عثمان کے ساتھ تخریبات دیا رہا۔

پھر جب وہ شہید ہو گئے تو خلافت کے لئے وہ لوگ کود پڑے جو میرے ایسے نہ
 تھے اور ان کی قربت میری قربت کی ایسی تھی کہ ان کے علم کو میرے علم سے کچھ

مسائل تھی نہ ان کی سبقت اسلامی میری سبقت کے مساوی تھی۔ فرض میں ہر طرح
 مستحق خلافت تھا اس کے بعد جناب امیر دہلہ سے زہر دہلہ و حر دہلہ کی مخالفت کا سبب
 دریافت کیا گیا۔ فرمایا ان دونوں نے "عین" میں میری بیعت کی اور پھر میرے مخالف
 ہو گئے۔ اور اگر کوئی شخص ایسا کر دہلہ و حر دہلہ سے بیعت کر کے خلاف ہو جاتا تو یہ
 شک ام اس سے بھی مختار کرتے۔ اور طریق صحیح ثابت ہے کہ خوارج باب جناب
 امیر دہلہ سے ملے ہو گئے تو آپ نے ان سے مختار کارواں کیا۔ اس وقت ان مہاس
 دہلہ نے عرض کیا کہ اگر آپ اہلادت دیں تو میں ان کے پاس جا کر دیکھوں کہ وہ کسی
 بات سے ناراض ہو رہے ہیں آپ نے ان کو اہلادت دی اور وہ تشریف لے گئے اور
 خوارج سے معاملہ کیا۔ چنانچہ میں ہزار تو جناب امیر کی خدمت میں لوٹ آئے فقط چار
 ہزار (بد بخت) رہ گئے جن کو ایک ایک کر کے جناب امیر دہلہ نے توار کے گھات انار
 دیا۔ فقط دس آدمی بچے گئے۔ جن بچوں سے خوارج ناراض تھے وہ باتیں یہ تھیں۔
 نہ جانی۔ پھر دیکھ جناب امیر دہلہ خورائیم لے کر فرماتے تھے۔ اس کی جواب میں حضرت
 ان مہاس دہلہ نے دی کیا ہو جناب امیر دہلہ سے پہلے مقتول ہو چکا ہے کہ عائشہ کا حکم
 حالت احرام میں شکار کرنے اور نیز بنی و شوہر کے درمیان میں صلح کرانے کے باب
 میں (قرآن مجید میں) وارد ہو چکا ہے۔ تو دلیلی امور عائشہ بدرجہ اولیٰ جانتی ہوئی
 چاہیے۔ چنانچہ اس جواب کو خوارج مان گئے۔

دوسرا اعتراض یہ تھا کہ جناب امیر نے حضرت عائشہؓ و قیوہ سے مختار کیا مگر
 غالب ہو جانے کے بعد نہ ان کو قیدی بنایا نہ ان کا بل غیبت میں لیا اس کا جواب
 ان مہاس دہلہ نے نہ دیا کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا اس قرآنی ام المؤمنین ہیں۔
 اگر تم اس کا انکار کر گے تو کافر ہو جاؤ گے اور ام المؤمنین کو قیدی بنا کر اپنے پاس

دکھتے اگر چہاز گھم کے تب بھی کافر ہو چڑ کے۔ "خوارج" نے اس بات کو بھی تسلیم کر لیا۔

تیسرا اعتراض یہ تھا کہ بنیاد امیر دہلوی نے صلح کے صلے میں اپنے کو مسلمانوں کی امداد سے نکل دیا۔ اس کے جواب میں ابن عباس دہلوی نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ صلح حدیبیہ میں کفار کی اس بات پر کہ "صلی دہلوی نے جو صلح حدیبیہ میں آپ کو رسول اللہ ﷺ کہہ دیا ہے مٹا دیا جائے متفق ہو گئے۔ "اور رسول اللہ کے لفظ کو مٹا دینے کا حکم دیا اور فرمایا کہ طواف ہمیں بخیر مگر ہم تو خدا کے رسول ہیں۔ پس یہی حال صلی کا ہے کہ یہ حقائق ان کے واقعی امیر المومنین ہونے میں کچھ مضر نہیں۔ اس جواب کو بھی خوارج نے تسلیم کر لیا۔ لفظ چار ہزار خوارج مگر رہے جس سے قتل کرنے کا امیر المومنین نے ہتھ لڑا کر پانچ ہزار اصحاب صلی دہلوی کو ان خوارج کی کثرت مہلت اور ان کی قرأت قرآن کی عیب و غریب حالت کو دیکھ کر کہ قرأت میں ان کی توانا شدہ کی بھی کی توانا سے مشابہ ہے قتل میں توقف ہوا۔ حضرت صلی دہلوی نے فرمایا کہ اس امداد کے دس توی بھی نہ بھیجے گئے۔ یعنی اس سے کم شاید بچ رہیں۔ اور میری ہمدست میں سے دس بھی قتل نہ ہوئے گئے۔ پانچویں بنیاد امیر دہلوی نے فرمایا کہ وہ یہ ہوا خوارج بنیاد امیر دہلوی نے دواہ جنگ کے وقت فرمایا کہ میں خوارج کے پاس کسی ایسے شخص کو بھیجا چاہتا ہوں جو ان کو کتب اللہ اور سنت رسول اللہ کی طرف بلائے لیکن یہ کچھ لو کہ جو شخص اس کام پر مقرر کیا جائے لگے اس کو وہ قتل کر ڈالیں گے۔ یہ سن کر دواہ دار گئے اور ایک فوجی شخص کے ساتھ کوئی اس کام کے لئے نہ لگا۔ پھر بھی آپ نے اتحاد دیا مگر خوارج کے یہودی اس کام کے لئے چلے گئے راستہ میں فوجیوں کے کوئی نہ لگا۔ پھر آپ نے وہاں کما کر وہی فوجیوں لگائے۔ پس آپ نے اس کو قرآن

مجید ہوا کہ اس کو لے کر ان طوائف کے پاس بلا دیں ان خالوں نے اس کو قتل کر ڈالا۔

آخر جب ان طوائف کے قتل سے آپ فارغ ہوئے تو لوگوں کو اس مجلس میں حاضریہ کی تلاش کے لئے تاکید فرمایا۔ آخر اس بے ایمان کی فعل ایک گڑھے میں جمی پانی جمع تھا۔ اور وہ سیاہ ہوا تھا اور اس سے بدبو آ رہی تھی۔ اس کے ہاتھ کی جگہ پتھن کے ہاتھ ایک چیز تھی۔ جس پر کان ہل گئے ہوئے تھے۔ جب آپ نے اس کو دیکھا تو فرمایا کہ صلیق اللہ ورسولہ پھر جب یہ غیر حضرت مسیح واد یا مسیح واد کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا کہ خدا کا شکر ہے جس نے امت کو مشکل سے نہایت دی۔ جناب امیر واد نے فرمایا کہ ان خالوں کا خاتمہ نہیں ہوا بلکہ اگر امت رسول اللہ ﷺ میں سے تھیں مجلس بھی بھیجے گئے تو ان میں ایک ان طوائف کی راستہ پر ضرور ہو گا۔ بے شک وہ لوگ اپنے پاؤں کی پشت اور اپنی ہاتھ کے روم میں ہیں۔ جناب امیر واد کا ارشاد بہت ہوا ہے۔ یہ طوائف اب بھی بہت ہیں۔ بلکہ "ملن" جیسے وسیع ملک میں اور ہزار مغرب کے "قریوں" اور "ہند" کے جزائر و دیو میں بے حساب موجود ہیں اور امام احمد و فیما نے اس حدیث کو کہ طوائف جہنم کے سکتے ہیں۔ روایت کیا ہے صحابی راوی حدیث سے کہ ایک زرافہ خطا مر رہا ہے یا کل طوائف۔ فرمایا کل طوائف اور ان کا پتہ نہ ملتا ہے کہ حضرت علی واد کی حدیث میں وہ بہت بڑھ گئے۔

اور ایک روایت میں ہر شے راویوں سے مروی ہے کہ کور ہے کہ جناب امیر واد نے خبر فرمایا میرے محلے میں وہ قسم کے لوگ ہاک ہوں گے ایک وہ ہر طور کے ساتھ محبت رکھتے ہیں۔ وہ سب وہ ہر گھ سے بغض رکھتے ہیں۔ مجھ سے رسول خدا ﷺ نے فرمایا تھا کہ تمہاری مثل جینی بنی مریم کی سی ہے جن سے یسوع نے ایسی

عدولت کی کہ ان کی بلایا بھی بہتیں لگایا اور نصاریٰ نے ان سے ایسی مہمت کی کہ جو جگہ ان کے لائق نہ تھی وہیں ان کو بچھا دیا۔ اس کے بعد بہت امیر مرگے نے فرمایا کہ اسی طرح میرے پیوتہ کو گروہ ہلاک ہوں گے۔ وہ نہ ایمان بہت جنہوں نے مجھ کو بچھلایا اور جو بات مجھ میں نہ تھی اس کو بیان کیلے وہ میرے وہ اقراء پر دانا دشمن ان کو میری عدولت نے میرے ان بہتیں لگانے سے باز نہیں رکھا پس خبردار ہو جاؤ۔ نہ میں ہی ہوں نہ میرے پاس وہی آتی ہے۔ میں فقط کتب اللہ اور سنت رسول اللہ علیہ السلام پر حتیٰ التوسیع عمل کرتا ہوں پس جو کچھ میں تمہیں خدا نے نصیحت کی فراموشی کی کے حاصلِ نعم دوں اس میں میری اطاعت تم پر لازم ہے طواف تم اس کو پندرہ گنا نہ کرو۔

اور بعض قتل ذکر وہ امور اور ہتھے ہیں۔ جو گزشتہ امور کے اصل سبب اور باعث ہیں ان کے جاننے کی ضرورت اس سبب سے ہے کہ وہ بطور انوار ہیں اور اکثر کتب مشہورہ ان سے غلطی ہیں۔

مختصرہ ان کے یہ روایات ہے جس کے دہائی سب صحیح احادیث کے دہائی ہیں کہ حضرت معلویہ درجہ کتاب ارادہ ہوا کہ اپنے بیٹے یزید کو خلیفہ بنائیں تو عدت میں اپنے مال کو لکھ بچھا کہ کسی شخص کو وفد بنا کر میرے پاس بھیجو "عائشہ نے محمد بن حرم نصاریٰ کو بھیجا جب یہ پہنچے اور حضرت معلویہ درجہ سے ملاقات کے لئے اذن چاہا تو اجازت نہیں ملی اور وہاں کا حکم ملا کہ محمد بن حرم سے کہو۔ جو کچھ مانگو ہو مانگو۔ انہوں نے کہا میں ملاقات کے سوا اور کچھ نہیں چاہیے۔ آخر کی دن کے بعد ملاقات ہوئی۔ اس وقت حضرت معلویہ درجہ نے دریافت کیا کہ کوئی عداوت ہے محمد بن حرم نے بعد محمد ثناء کے بیان فرمایا کہ بے شک معلویہ درجہ کا بیٹا ملک اور تمام چیزوں سے مستثنیٰ ہو گیا ہے اور ہم نے رسول خدا علیہ السلام کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بے شک جس بندے

کو لے لے قتل اس کی رحمت کا رالی جانا ہے اس کی رحمت کا اس سے باز پرس فرمائے مگر حضرت معلوہؓ نے جواب میں فرمایا تم کوئی غیر خواہ مخوش معلوم نہیں ہوتے فقط اٹل سے کہتے ہو۔ خلافت کے لئے میرے اور دوسرے صحابہ کے سوا اور کوئی باقی نہیں رہا اور میرا وراثت کے بیٹوں سے زیادہ مستحق ہوتا ہے۔ پھر عمرو بن حومؓ سے پوچھا کہ آپ کو کوئی علامت ہے انہوں نے فرمایا کہ آپ سے کوئی علامت نہیں ہے۔

اور ایک روایت جس کے ایک راوی کی ہجرت نے خبیث اور ابن مہلب وغیرہ نے توثیق کی ہے۔ اور ایک راوی کی نسبت معلوہؓ نے لکھا ہے کہ میں اس کو نہیں جانتا، مگر یہ ہے کہ جب معلوہؓ وہ کے انتقال کا وقت قریب آیا تو انہوں نے یزید سے فرمایا کہ کل شرمیرے قدموں کے چھپے ہیں اور ہم لوگ میرے مطیع ہو گئے ہیں اور مجھے بجز ”جہاز“ دوسرے کے تجربے لئے اور کسی سے خوف نہیں معلوم ہوتا۔ اگر ان کی طرف سے تجھے بہت عذاب معلوم ہو تو مسلم بن عقبہ حاضری کو بھیجا کیونکہ ہم نے اس کو گناہ لایا ہے۔ اگر جب یزید کو ابن زبیرؓ کی خلافت کا حال معلوم ہوا تو یزید نے مسلم کو ایسی حالت میں کہ اس پر قلع گرا تھا اپنے باپ کا کام سنایا یہ سن کر اس کعبہؓ نے فریاد اٹھی کر دی۔ اور جب عید پہنچا تو تین دن کے لئے عام اہانت (اٹلی و عارت وغیرہ) کی بارے دی اس کے بعد اس (خاطم) نے کل عید کو یزید کی رحمت کے لئے کہا کہ ہر حالت میں خواہ خدا کی اطاعت ہو یا مصیبت یزید کا اہتاج کہ۔ سب نے یہ احتجاج کیا کہ وہ نہ تھی کہ عید کا چارٹ عورت کا عذر ہے۔ ورنہ خلافت و شہر کی

اور خلافت کی سختی ہوتی بلکہ یہ وہ تھی کہ محبت وادی کے باعث حضرت معلوہؓ کو یزید کے نسبت اعلیٰ معلوم کرنے کا موقع نہیں ملا اور وہ اس کو صراحت اور شہر کی گتے رہے

قہول کر لیا سوائے ایک قریشی کے جس کو اس نے بعد میں قتل کر ڈالا۔ اس پر اس قریشی کی بی بی نے قسم کھائی کہ اگر خدا نے مجھے مسلم پر حالت زندگی میں 'یا مرنے کے بعد قدرت دی تو میں ضرور اس کم بخت کو آگ میں جھانکوں گی۔ پتا چپہ ایسا ہی ہوا۔ جب مسلم عید سے نکلا تو قریب عید کے وہ مر گیا اس وقت وہ عورت اپنے غلاموں کو لئے ہوئے پہلی اور سر کی طرف سے قبر کھودنے کا حکم دیا، جب فحش تک پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک اڑھداس کی گردن میں لپٹا ہوا اس کی ناک منہ میں لئے چس رہا ہے۔ کلام دار کر ہٹ گئے۔ اور اس عورت کو خبر دے کر کہا کہ خداوند تعالیٰ نے خود تیرا بدل لے لیا۔ مگر اس عورت نے نہ ہانک اور پاؤں کی طرف سے کھودنے کا حکم دیا۔ دیکھا گیا کہ وہی اڑھداس اپنی دم اس کے دونوں پاؤں میں لپٹے ہوئے ہے۔ اسی وقت اس عورت نے درد کشت لہڑ چڑھی اور دعا کی کہ ہانک اگر تیرے علم میں اس دن میں مسلم پر فحش تیرے ہی لئے غصہ ہوئی تھی۔ تو اب میرے اور اس کے درمیان سے اس اڑھداس کو ہٹا دے اس کے بعد اس نے ایک کتڑی لی اور اڑھداس کی دم کی طرف ماری تو اڑھداس سر کی طرف سے ہو کر قبر سے نکل گیا پس اس نے فحش کو قبر سے نکھرا کر چار دیوے اور ایک روایت اس میں ایک راوی متروک ہے موی ہے کہ ابن ہد کدار ظفر میں سے نکلا۔ میں ایک جمعیت حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گئی اور ان لوگ نے کھر میں جو چھوٹا انعام لے 'پروہ سرا گرد کیا جب اس نے کچھ نہ دیا تو حضرت ابو سعید خدری کو تکلیف دینا شروع کی اور ہر شخص نے آپ کی ریش مبارک سے ایک ایک ہنگی بل تو پتا شروع کئے (رحمہم اللہ تعالیٰ)

اور ایسا روایت میں جس کی سند میں چند راوی ایسے ہیں کہ جن کی نسبت متفقہ ذکر نے کیا ہے کہ میں ان کو نہیں جانتا موی ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر نے

حضرت ابن عباسؓ کو اپنی بیعت کرنے کے متعلق کھیل اور انہوں نے انکار کر دیا۔ تو اس پر بنو کو گلیاں بھرا کہ ابن عباسؓ نے میری رعایت کی وجہ سے اپنی ذیہرہ کی بیعت سے انکار کیا ہے۔ لہذا اس نے ابن عباسؓ کو اپنی بیعت اور ابن ذیہرہ سے عذر کرانے کے لئے کھسا اور پورا انعام دینے کا وعدہ کیا۔ اس کا جواب ابن عباسؓ نے بنو کو کھسا اور اس کی خوب برائی بیان کی اور کھ دیا کہ میں نے ابن ذیہرہ کی بیعت سے انکار بنو کے انعام کی امید پر اور بنو کو مستحق خلافت سمجھ کر نہیں کیا اور نہ میں کسی کو بنو کی طرف بلاؤں گا۔ اور نہ کسی کو ابن ذیہرہ سے عذر کروں گا۔ بنو کو چاہیے کہ وہ اپنا انعام و اصل اپنے پاس رکھے۔ کیونکہ میں نے بھی اس کی خدمت و رعایت کو اپنے پاس رکھا ہے اس کے بعد ابن عباسؓ کو بنو کے باپ پر برس پڑے کہ انہوں نے زیادہ کو اپنا بھائی بنا لیا اور بنو کی خوب ظہری کہ اس نے اہل بیت نبوتؑ کی توحید کی بے ادبی تک حضرت مسیحؑ اور اکمل اہل بیت کو قتل کر ڈالا۔ ابن کی اولاد کو قید میں رکھا اور "عید منورہ" اور اہل بیت کی بے حرمتی کی۔ حتیٰ کہ لوٹ مار اور غارتگری کو وہاں جاری کیا۔ اور ایک روایت میں ہے جس کی شد میں وہ شخص ہے جس کی ابن مہان نے قہقہہ کی ہے۔ اور یزدادہ وغیرہ نے خبیثت کی ہے کہ خون خلاف میں دس صلیب دیو کا اٹھل ہو گیا تو ابن ذیہرہؓ نے بنو کو بتایا برا بھلا کرنا شروع کیا۔ اور لوگوں کو اپنی بیعت کی طرف بلایا۔ اس پر بنو نے ایک لشکر مسلم بن جبہ کی سپہدگی میں روانہ کیا اور اس کو پہلے اہل بیت اور بعد اس کے اہل مکہ سے لڑنے کا حکم دیا۔

فرض لشکر روانہ ہوا اور اس حکم نے کئی دن تک بیت میں خوب ہی غارتگری کی۔ اس کے بعد مکہ شہر کی طرف چلا مگر موت نے دھروہ چا اس وقت اس نے

صحین کدی کو اپنا نائب بنایا اور ان سے کہا کہ اسے میں مدوحہ المدد قریش کے
 کھو کر رہے سے بچے وقت ان سے ہاتھ ملکتے معاملہ کثرت چنانچہ وہاں پہنچ کر اس نے
 کئی دن تک ابن زبیرؓ سے ہزار ہاتھ لگ کر کھڑے ہوئے حضرت ابن زبیرؓ نے ایک ایسی
 مسجد میں جس میں عورتیں داخل ہونے کا علاج اور ان کی عیادت کی کیا کرتی تھیں خیرہ لکھا
 ایک روز صحین نے کہا کہ اس خیرہ سے روزانہ ایک شیرہم پر حملہ کیا کرتا ہے۔ ایسا
 معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شیرہم اپنے کھارے سے نکل گیا میں کون شخص ہے جو ہم کو اس سے
 نہایت دے۔ ایک شاہی یادگار میں۔ آخر جب رات ہوئی تو اس نے شیخ خیر میں ہاتھ
 کر خیرہ پر ماری جس سے وہ خیرہ جل گیا اور "خاندان کعبہ" میں حضرت اسحاق علیہ السلام
 کے (خود واسطہ) مینڈھے کے بیگ تھے۔ وہ بھی جل گئے۔ یہ اس روایت کی بنا پر
 ہے جس میں حضرت اسحاق کو ذبح بیان کیا گیا ہے۔ مگر صحیح روایات اس کے خلاف
 ہیں۔ ان میں حضرت اسحاق کو ذبح بیان کیا گیا ہے۔

پھر لشکر یزید کے لشکر کی خبر پہنچی۔ جس کی وجہ سے تمام لشکر متفرق ہو گیا۔
 یزید کے مرنے کے بعد موافق و عیادت سلطنت کھڑا ہوا اور جس دور اردن کے لوگ
 اس کے تابع ہو گئے۔ تب اس کی طرف حضرت ابن زبیرؓ ایک (اکھ فوج لے کر
 یزید کے دور موافق کی جمعیت قہوڑے سے بنی صیہ اور ان کے غلاموں کی تھی۔ اس لئے
 ان کو خوف ہوا مگر موافق نے کہا (خلافت عیادت میں) اسے لوگ پکڑے پھرتے آئے
 ہیں لڑائی میں ٹھہر نہیں سکتے (پھر ان سے ڈرنا کیا) فرض موافقوں نے ایسا حملہ کیا کہ
 سب بھاگ گئے اور ان کا سردار قتل ہوا۔

پھر جب موافق مراد عبدالمک اس کا بیٹا و عیادت کھڑا ہوا اس کے تابع کل تمام
 ہو گئے۔ اس وقت اس نے طلبہ پڑھا اور کہا کہ تم میں سے کون شخص ابن زبیرؓ کے

مقابلے کے لئے چار ہے (گینٹ) بلجیوم^{۱۸} میں یا امیرالمومنین کو تکہ میں سے خواب میں دیکھا ہے کہ ہم لوگوں نے ایک قبض بھیجی ہے جس کو آپ نے پین لیا ہے عرض عہد الملک نے اس کو متعین کر دیا اور اس نے مکہ سفر بھیج کر ابن زبیر رحمہ سے مقابلہ شروع کیا۔ ابن زبیر رحمہ نے اہل مکہ سے کہہ دیا تھا کہ ان دونوں پانڈوں کی تم لوگ خوب حفاظت رکھنا جب تک ان کی حفاظت رکھو گے تم ضرور غالب رہو گے مگر اہل مکہ نے اس میں کوتاہی کی۔ اہل قحوظی دیر میں بلجیوم سے آج کہ ابو قیس ۶ چڑھ گیا اور وہاں سے مختلف پھینکا اور حضرت ابن زبیر رحمہ کو مسجد شریف میں مارنا شروع کر دیا۔ جس دن آپ شہید ہوں گے اپنی والدہ امہ بنت ابو بکر صدیق کی خدمت میں تشریف لے گئے ان کی عمر اس وقت سو برس کی تھی۔ مگر نہ کوئی رات گرا تھا اور نہ بسمارت میں فرق کیا تھا۔ حضرت امہ رضی اللہ عنہا نے قوم کا حال پوچھا۔ ابن زبیر رحمہ نے ان کی کھلیت دیں کی اور کہا کہ مرنے میں ہے ملک راحت ہے۔

حضرت امہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ مجھے تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ تم بطور ملک کے ملک ہوئے۔ نہ سوا کہ میری تکہ ٹھنڈی رہے۔ اور اگر تم شہید ہو جانا گے۔ تو میں خدا کے واسطے میری کون کی۔ پھر حضرت امہ نے ان کو بوقت رخصت وصیت کی کہ مرنے سے ڈر کر بڑی نہ اختیار کرنا۔

غرض والدہ کے پاس سے چلے آئے اور حرم شریف میں داخل ہوئے لوگوں نے کہا کہ ہم آپ کے لئے کب کا دروازہ کھول دیں۔ جس میں آپ وہاں پتہ گزین ہو جائیں۔ فرمایا نہیں اس کے بعد مختلف جماعت کے لوگ مسجد شریف میں آئے شروع ہوئے۔ اور آپ ان کاموں میں سے ہر ایک کو نکالتے تھے (معلق سے) ایک بار خود گر گئے اس وقت وہ سب بے چین آپ پر ٹوٹ چکے۔ اور آپ کا سر جدا کر دیا۔ اور

بطریق صحیح جیت ہے کہ حضرت ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ کعب اہبار وہ نے جو کچھ کام
نے سب دیکھ لیا تھا ایک بات وہ مٹی ہے کہ قبیلہ جہن کا ایک جوان مجھے قتل کرے
مگر چنانچہ حجاج نے آپ کو شہید کیا۔ فرض کعب وہ کارشلوچ راہوں

اور ایک روایت میں ہے جس کو راویوں کی نسبت خلاف بھی لے گا ہے کہ میں
ان کو نہیں چاہتا کہ حضرت عہدہ بن زبیرؓ کے قتل کی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں کی
ایک جماعت آپ کو مسجد سے نکالنے لگی۔ اتفاقاً مسجد کی ایک گھڑی آپ کے سر
مبارک پر گر گئی جس کے صدور سے آپ گر پڑے اس وقت ان بے ایمانوں کو موقع
مل گیا اور آپ کو شہید کر دیا۔

اور یہ بھی صحیح ہے کہ حجاج نے حضرت ابن زبیرؓ کو سولی پر چڑھا دیا تھا تاکہ
قریش آپ کو دیکھیں۔ قریش آپ کے پاس سے گزرتے تھے مگر کوئی وہاں ٹھہرنا نہ تھا
لیکن حضرت ابن عمرؓ وہاں ٹھہرے اور فرمایا کہ یہ شخص (یعنی ابن زبیرؓ) بڑا نادر
رکھنے والا اور شب بیدار اور صلہ رحم کرنے والا تھا۔ یہ خبر ”سبحان“ کو ملی تو اس نے
ابن زبیرؓ کو سولی سے اتارنے کا حکم دیا اور حکم دیا کہ ان کی غصہ یسوی کی قبیلوں میں
وال دی جائے۔ یسور سے اس یسور کی مراد مطلق مشرکین تھے نہ یہ کہ کوئی یسوری
حرم شریف میں جاتا تھا اور وہاں مراقات اور دفن ہوا تھا۔

اس کے بعد حجاج نے حضرت ابن زبیرؓ کی والدہ ماجدہ کے حاضر کرنے کا حکم
دیا۔ اس وقت وہ بیٹا اور مٹی تھیں بیٹا۔ انہوں نے آنے سے انکار کیا مگر اس نے نہ مانا
اور پھر طویلایا جب وہ نہ سمجھیں تو وہ ظالم خود ان کے پاس گیا۔ وہاں پہنچ کر کہنے لگا کہ
دیکھا تھا نے اپنے دشمن یعنی قتلہ کے بیٹے کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔
۶۰ یہ روایت بلی روایت کے باطل خلاف ہے۔

حضرت امام رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہیں مجھے معلوم ہے کہ تم نے اس کی دنیا برباد کی اور اس نے تمہاری آخرت۔ مگر یہ حدیث بیان کی کہ ہم نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے۔ کہ فرماتے تھے کہ قبیلہ حنین میں ایک سیر یعنی چاکو ہو گا اور ایک کذاب۔ پس کذاب تو کفار ثقیفی تھا اس کو ہم نے دیکھ لیا اور سیر تو ہے یہ سن کر حنین وہاں سے اٹھ آیا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت امام رضی اللہ عنہا نے ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے تین دن سولی پر رہنے کے بعد حنین سے فرمایا کہ کیا اب تک اس سوار کے اترنے کا وقت نہیں آیا اس کہنت نے جواب دیا وہ شخص متعلق تھا حضرت امام رضی اللہ عنہا نے کہا ہرگز نہیں وہ دن کو روزے رکھنے والا اور رات کو عبادت کرنے والا تھا حنین نے کہا چپ رہ تو یہ زعمی ہو گئی تیرے حواس درست نہیں رہے حضرت امام نے فرمایا ہرگز میرے حواس عقل نہیں ہوتے اور پھر حدیث سنائی۔

ایک روایت یہ ہے کہ حنین نے کہا میں سیر تو ہوں مگر سیر اہلناحقین ہوں۔ یعنی منافقوں کا چاک کرنے والا ہوں۔

یہ صحیح ہے کہ جب حنین نے ابن زبیر رضی اللہ عنہ کو قتل کر کے ابن کا حلقہ کیا تو ابن کی والدہ حضرت امام رضی اللہ عنہا کی خدمت میں گیا حضرت امامؑ اس کو کچھ برا بھلا کہنے لگیں۔ اس پر اس نے حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ کو برا کہا۔ حضرت امام رضی اللہ عنہا نے فرمایا اے دشمن خدا و دشمن اہل اسلام تو بھوٹا ہے۔ بے لکھ تو نے صائم اللہ پر قائم البیہل و اللہ پر کے ساتھ سلوک کرنے والے دین کی حفاظت کرنے والے کو قتل کیا پھر فرمایا ہم نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے کہ حنین میں وہ کذاب ہوں گے وہ سراسر پہلے سے زیادہ شر ہے اور وہی سیر ہو گا اسے حنین یہ وہ سراسر قوی ہے۔ اس کہنت نے

کہا کہ رسول خدا ﷺ نے حج فرمایا اور تو بھی چلی ہے بے فلک میں میرا ہوں۔ مگر میرا ساتھی یعنی منافقوں کا ہاک کرنے والا اور ایک دولت میں سہ حسن حضرت عمرؓ سے ملوی ہے کہ ام المومنین ام سلمہؓ کے بھائی کے یہاں لڑکا پیدا ہوا جس کا نام لوگوں نے ولید رکھا۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا تم اپنے فرعون کے نام پر نام رکھتے ہو۔ بے فلک اس امت میں ولید ہی ایک شخص ہو گا جو میری امت کے لئے اس سے زیادہ ہو گا جیسا فرعون اپنی قوم کے لئے تھا۔

اور اسی روایت کو عاصم بن اسد نے مرسلہ سے سعید بن سب سے نقل کیا ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت ام سلمہؓ کے بھائی کے یہاں لڑکا پیدا ہوا اس کا نام لوگوں نے ولید رکھا۔ پھر آپؐ وہ لوگ حضور نبویؐ میں حاضر ہوئے تو آپؐ نے ان سے پوچھا ہم رکھ چکے۔ ان لوگوں نے عرض کیا ہاں "ولید" رکھا ہے۔ آپؐ نے فرمایا تمہارا اس کا نام عبدالرحمن ہے تم نے اس کا نام اپنے فرعونوں کے نام پر رکھ دیا ہے۔ بے فلک اس امت میں ایک شخص ہو گا جس کو لوگ ولید کہیں گے۔ حضورؐ وہ میری امت کے لئے ایسا ہی فرما گا جیسا کہ فرعون اپنے قوم کے لئے تھا۔

عبدالرحمن بن عمرؓ کہتے ہیں ہم نے سعید بن سب سے پوچھا کہ یہ کون ولید ہے فرمایا ولید بن زید۔ اگر غلط ہو تو وہی ہے۔ ورنہ ولید بن عبدالملک۔ اور ایک روایت میں ہے۔ جس کے دہلوی کا نام نہ کر نہیں ہے کہ ابو ہریرہؓ کہتے تھے ہم نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے کہ میرے اس منبر پر جہنمی اسب میں سے ایک جبار کی کھیر نونے کی اور اس کا خون بکے گا۔ (قول ابو ہریرہؓ) پس اچھ سے دیکھنے والے نے پہچان کیا کہ عوا بن سعید بن عاص کی خبر رسول خدا ﷺ پر لکھیں۔۔۔ توئی یہاں تک کہ اس کی کھیر کا خون منبر شریف کی لہروں پر بہا۔

ایک اور روایت جس کی حد میں عطا بن سائب ہیں اور ان کی عقل میں فخر
 تھا کہ مہوی ہے کہ حسین بن علی درو کو مہوی نے گلیاں دیں حتیٰ کہ یہ بھی کہا کہ
 خدا کی قسم تم سب شک میں گمراہ کے ہو۔ اس پر حضرت حسین درو کو غصہ آیا اور
 فرمایا کہ تو یہ کہتا ہے تو ہم سے بھی من لے (خدا کی قسم خدا نے علیؑ نے اپنے رسولؐ
 کی بیٹی تھو پر لعنت فرمائی ہے۔ حالانکہ تو اس وقت اپنے باپ کی پشت میں تھا جس
 مہوی چپ ہو گیا۔

اور ایک روایت میں جس کے راوی ثقہ ہیں مہوی ہے۔ کہ مہوی سب حاکم
 عین ہوا تو ہر۔۔ کو جس پر حضرت علی مرتضیٰ درو کو برا کہنے لگا۔ پھر اس کے بعد سعید
 بن۔۔ من دانی عین ہوئے تو وہ نہ کہتے تھے پھر مہوی دانی ہوا تو بدستور سب سے
 فرطت پکے لگا۔ حضرت حسن درو اس سے واقف تھے 'خاموش رہتے تھے۔ اور مسجد
 میں خمیر ہی کے وقت شریف رہتے تھے مگر مہوی حضرت حسن درو کے اس فعل پر
 بھی راضی نہ ہوا۔ آپ کے گھر میں آپ کو اور آپ کے والد ماجد درو کو بہت کچھ برا
 بھرا کھوا بھیجھا۔ انہوں نے اس کی فرطت کے ایک بعد یہ بھی تھا کہ قصودی مثل ٹھہری
 ی ہے کہ اس سے چہلو کہ ہر باپ کون ہے تو کہے گا کہ گھوڑا حضرت حسن درو نے
 قصود سے فرمایا کہ لوٹ جا اور مہوی سے کہہ دے کہ ہم تجھے گلیاں دے کر جو کچھ تو
 نے کہا ہے اس کو عطا نہیں چاہتے ہیں میری اور تیری بیٹی خدا کے سامنے ہو گی اگر
 تو بھونا نکلا تو خدا سخت عتقم لینے والا ہے۔ یہ لک مہوی نے میرے ہر بعد عہ
 دہیہ کی جڑی عقیدہ کی کہ میری مثل ٹھہری کے مثل بیان کرتا ہے 'قصود سب وہاں سے
 ہوا تو حضرت حسینؑ ہر سے اور ان کے بہت ارادے دھمکانے پر مہوی کا مقولہ اس
 نے نہیں چاہا۔ حضرت امام حسینؑ درو نے فرمایا 'مہوی سے کہنا کہ تو ہی اپنے باپ اور

قوم کی خبر لے اور میرے تجربے درمیان میں علامت یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ کی لعنت تجربے دونوں شانوں کے درمیان میں پھٹ گئی ہے۔

اور نیز اسد حسن مووی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا "قیامت قائم نہ ہوگی جب تک تمہیں مٹھن ایسے پیدا نہ ہوں۔ کہ منہ من کے "سید اور منی اور عجز" ہوں گے۔ سید آنحضرت ﷺ کے اخیال کے بعد ظاہر ہوا کہ آپ کی حیات شریف میں نہ تھا اور نہ ترین عرب کے "بنی اسد" اور "بنی حنیفہ" اور "حبت" ہیں۔ اور ابو ہریرہؓ سے بطریق صحیح جس کی نسبت عالم اہل شرطا اشیخ کہتے ہیں "مووی ہے کہ رسول خدا ﷺ کے نزدیک بنی اسد بنو منی ترین لوگوں میں سے تھے یا یہ فرمایا کہ زندہ لوگوں میں سب سے زیادہ بنو منی تھے۔ اور ابن عمرؓ سے روایت روایان ثقات مووی ہے کہ ایک بار جناب رسول اکرم ﷺ نے فرمایا "اکی تمہارے پاس ایک مٹھن آنا چاہتا ہے یہ من کر میں ہر آنے والے کو خود سے دیکھنے لگ پھل تک کہ فلاں مٹھن یعنی "عجم" وہی تھا۔ اس کے نام کی تصریح امام احمد کی روایت میں ہے۔

اور ایک اور روایت میں جس کے ایک راوی کی نسبت حافظہ تنہا نے کہا ہے کہ میں اس مٹھن کو نہیں جانتا مووی ہے کہ "مہم نام بکر" عجم رسول خدا ﷺ کے پاس سے گزرا آپ نے فرمایا میری امت کی خرابی ان لوگوں کی وجہ سے ہو گئی جو اس مٹھن کی پشت سے پیدا ہوں گے۔

نیز اسد حسن مووی ہے کہ موان نے عبدالرحمن بن ابی بکرؓ سے کہا کہ تو وہی مٹھن ہے جس کے متعلق آیت کہہ۔ وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِهِ اَفْ لِكَمَا تَبْتَلِ ہوئی تھی۔ حضرت عبدالرحمن نے فرمایا تو بھوتا ہے بلکہ رسول خدا ﷺ نے تجربے ہی باپ پر لعنت فرمائی تھی۔

اور ایک روایت منقطع بواسطہ رواہان ٹھکت یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا
 بیش میری امت کا کام احتکاست کے ساتھ رہے تک پہل تک کہ اس میں رنہ پڑ
 جائے گا۔ اور ایک روایت میں ہے۔ کہ اول شخص جو اس میں رنہ ڈالے گا بنی امیہ کا
 ایک شخص ہو گا جس کو لوگ یزید کہیں گے۔ اور جو کربین لپی شیعہ اور ابو جہل نے
 روایت کی ہے کہ یزید جب امیر شام ہوا۔ تو مسلمانوں نے کہیں جملو کیا اس میں ایک
 عود لونی کسی شخص کے ہاتھ لگی وہ لونی اس سے یزید نے لے لی۔ اس شخص نے
 حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے سطرش چاہی۔ چنانچہ وہ اس کے ساتھ یزید کے پاس گئے اور تین
 بار اس سے لونی کے دلہن کر دینے کو کہل مگر وہ انکار ہی کرتا رہا۔ آخر حضرت ابوذر
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خیراد ہو جا کہ تو نے ایسا کیا تو خیر ہم نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے۔
 آپ فرماتے تھے کہ میری امت کو جو شخص بدلے گا وہ بنی امیہ میں سے ایک شخص ہو
 گا۔ یہ فرما کر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ چل دیے یزید بھی ان کے پیچھے چلا اور کہنے لگا کہ میں
 آپ کو خدا کی قسم دے کر پہنچتا ہوں سچ بتائیے کیا وہ شخص میں ہی ہوں۔ حضرت ابو
 ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے معلوم نہیں۔ اس کے بعد یزید نے وہ لونی دلہن کر دی۔

یہ حدیث اس پہلی حدیث کی "جس میں یزید کے نام کی تصریح ہے معارض نہیں
 ہو سکتی۔ کیونکہ اگر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے کلام کو حقیقت پر محمول کر دے تو عائد مانی
 الہاب یہ ہو گا کہ ان کو یہ قسم شخص معلوم نہ ہو گا۔ پس وہ اسی اپنے علم کی کر رہے
 ہیں۔ حالانکہ پہلی روایت میں اس اہمام کی قصین ہو گئی ہے۔ اور مفسر مہم پر راجع ہونا
 ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ابوذر رضی اللہ عنہ واقف ہوں مگر حد کے خوف سے تصریح نہ کی ہو
 خصوصاً ایسی حالت میں کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے اور بنی امیہ کے درمیان میں چند
 واقعات پیش آچکے تھے۔ جن کی وجہ سے یہ امکان تھا کہ شاید آپ از راہ عداوت ایسا

فرمایا ہے۔

اور اسد ضعیف عبداللہ بن مسعود رحمہ سے مروی ہے کہ ہرجز کے لئے ایک آفت ہوئی ہے اور اس دین کی تخت بنی صیہ ہیں۔

اور ایک ایسی حد سے جس کے بعض دلوں کے نسبت حافظ انجی نے لکھا ہے کہ میں ان کو نہیں جانتا مروی ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ ایک غیف ایسا ہو گا کہ وہ اور اس کی اذیت جہنم میں جائے گی۔

اور اسد ضعیف مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت علی مرتضیٰ رحمہ سے کوئی بات آہستہ فرمائی۔ پھر آپ نے سرائیہ گویا گھبرائے ہوئے ہوں اور فرمایا کہ صیہ نے دروازہ کو تھوڑ سے ٹھکڑایا اسے جو الحسن (نکبت جنب علی مرتضیٰ) اس کو بھیجے گا جس طرح بھی وہ چلے والے کے پاس بھیجے گا جی جاتی ہے۔ فرض جنب امیر شریف نے گئے اور آپ نے اس کا لہن اور گلہ پکڑ کر حضور میں حاضر کر دیا (وہ شخص عجم تھا) اس وقت آپ نے اس شخص پر عین بارغمت فرمائی اور حضرت علی رحمہ سے فرمایا کہ اس کو ایک طرف بٹھا دو۔ جب ایک جماعت مبارکین و انصار کی جمع ہو گئی تو آپ نے اس کو بلا کر فرمایا کہ یہ شخص کتاب اللہ و سنت رسول اللہ (ﷺ) کے خلاف کہے گا اور اس کی پشت سے وہ شخص نکلے گا جس کا دھواں یعنی فتنہ اس حد تک پہنچ جائے گا کہ آفتاب کو چھپائے گا مطلب یہ کہ اس کی فتنہ انگیزی تمام عالم کو تارک کر دے گی۔ کسی مسلمان نے عرض کیا کہ خدا اور اس کا رسول کیا ہے مگر یہ شخص ایسا ہے حقیقت معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ایسے عقیم فتنہ کا طرف نہیں ہو سکتا ارشاد ہوا کہ بلاشبہ ایسا ہی ہو گا بلکہ تم میں سے بھی بعض لوگ اس کی پیروی کریں گے۔

اور ایک ایسی سند سے جس کے ایک دہائی کے سوا کہ وہ مستور (مخفی) معلوم (معلوم) ہے باقی سب دہائی تھیں۔ مہوی ہے کہ ”تکم“ نے رسول خدا ﷺ کے حضور میں حاضر ہو کر انور آتے کی اجازت چاہی، آپ نے فرمایا آتے دو، اس پر خدا اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی امانت ہو اور جتنے لوگ اس کی نسل سے ہیں وہ ان کے دیا میں قورے اور آخرت میں رزق ہوں گے۔ پس ان میں سے صلح لوگ مستحق ہیں مگر وہ بہت کم ہوں گے۔

اور ایک ایسی سند سے جس میں ابن عساکر ہے اور اس کی حدیث حسن ہوئی ہے۔ مہوی ہے کہ مہاجر حضرت معلویہ رحمہ کی خدمت میں کسی ضرورت سے گیا اور عرض کیا کہ میرا فریض بہت ہے۔ میرے دس لڑکے ہیں اور دس بھائی ہیں اور دس چچا ہیں، یہ گھر کہ وہ چاہا کیا۔ حضرت معلویہ رحمہ نے ابن عباس رحمہ سے ان کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ فرمایا کہ کیا آپ کو یاد نہیں رسول خدا ﷺ نے فرمایا تھا: جب بنی اسد میں تمہیں سزا ہو جائیگی تو وہ آیات خداوندی اور ہدایاں خدا کو اور کتاب خدا کو مٹانے کی کوشش کریں گے۔ پھر جب چار سو سال کے بعد کو پہنچ جائیگی تو اس وقت ان کی بدکستیاں سے کسی چیز کی طرف اشارہ کر کے بھی چلے ہو جائے گی۔ ابن عباس رحمہ نے بیان فرمایا کہ پھر مہاجر کو کوئی ضرورت ہوئی اور اس کے لئے اس نے اپنے بیٹے عبد الملک کو حضرت معلویہ رحمہ کے پاس بھیجا۔ جب اس نے محفل کی تو حضرت معلویہ رحمہ نے کہا کہ میں تمہیں خدا کی قسم دیتا ہوں کیا تمہیں نہیں معلوم کہ رسول خدا ﷺ نے اس مجلس کا تذکرہ فرمایا تھا اور فرمایا تھا کہ یہ چار خاندانوں کا باپ ہو گا ان میں سے فرمایا ہیں۔

اور ایک روایت میں جس کی سند میں ایک دہائی کے سوا کہ وہ بھی تھیں ہے اور

باقی سب دہلوی صحیح اہلکد کے دہلوی ہیں مولیٰ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ گویا بنی امیہ آپ کے منبر پر چڑھتے اور اترتے ہیں میں آپ صبح کو نصیحت منج کی حالت میں بیدار ہوئے۔ اور فرمایا کہ کیا کیفیت ہے کہ عجم کی اولاد میرے منبر پر بندہ کی طرح کودتی پھرتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ پھر وفات تک آپ کو اچھی طرح جتنے ہوئے کسی نے نہیں دیکھا۔

اور ایک اور روایت میں ہے جس کا ایک دہلوی مختلف فرم ہے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا "حقیرہ جنت" کے ایک لڑکے یعنی "بلال" کی نسبت کہ وہ عرب کا کوئی کمرہ بانہ پھوڑے گا جس میں امت کو نہ داخل کرسکے۔ عرض کیا کیا وہ کب تک بادشاہی کرسکے فرمایا اس کی حکومت کا ۱۰۰۰ اکر بہت طویل ہو گا تو میں برس دے گا چنانچہ ایسا ہی واقعہ ہوا۔ میں یہ جملہ امیر کی دشمنی کراہت ہے اور ایک اور روایت میں ہے جس کا ایک دہلوی وضع حدیث کے ساتھ منبر ہے اگرچہ ابن ہدی اس کی نسبت "کلیاں" فرماتے ہیں کہ بنی عباس کے وہ بھٹے کھڑے ہوں گے ایک کھڑکا ہو گا اور سراسر گھڑی کا ہوں اسے مخاطب اگر تو ان کو پالنے تو گمراہ نہ ہو چاہے اور ایک روایت میں جس کی سند میں ایک ضعیف دہلوی ہے مولیٰ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا میرے اور بنی عباس کے درمیان میں کیوں کر جہنم کی آگ لگے گی۔ انہوں نے میری امت میں اختلاف اس وجہ۔ طوینہ میں کہیں ان کو سپاہ کھڑے نہ کرے۔ خدا ان کو جگہ کے کھڑے نہ کرے۔

اور ایک روایت میں جس کا دہلوی منبر ہا کذاب ہے مولیٰ ہے کہ مغرب پر آپ سے بنی عباس کے وہ نکاح نکلیں گے اول و آخر دونوں غلاب ہوں گے ان کی ہرگز حد نہ کرے۔ خدا ان کی حد نہ کرے۔ جو شخص ان کے کسی بھٹے کے نیچے

پلے گا خدا اس کو داخل جہنم کرے گا۔ خیوڑ ہو جوتا اور ان کے چہرہ ہاں بہ قریں
 غنی تھے ہیں وہ سمجھیں گے کہ وہ ہم میں سے نہیں ہیں۔ ان کی یہ پہچان ہے کہ ان
 کے ہاں بڑے ہوں گے اور ان میں سیاہ ہو گا فلذا تم لوگ ان کے ساتھ کسی مجلس میں نہ
 بیٹھو نہ بازاروں میں ان سے اور فراموش نہ کہ انہیں راستہ تنہا نہ انہیں پہلی پلاؤ۔
 اور ایک روایت میں ہے جس کی سند کے بعض راویوں کی امام ابو یوسف نے
 توثیق کی ہے۔ اور "مسالی" وغیرہ نے ضعیف کی ہے۔ "موسیٰ ہے کہ ابو ایوب انصاری
 رح نے قبر کرم "حضرت علیہ السلام" پر اپنا رخسار رکھا۔ موان نے کہا دیکھو کیا کر رہے ہو۔
 حضرت ابو ایوب رح نے کہا ہم نے رسول خدا علیہ السلام سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ
 دین پر مت دوزخ اب اس کے دانی چاہیں ہوں" مطلب ان کا موان کے دانی حدیث
 ہونے پر اعتراض کرنا تھا۔

اور اس صحیح موسیٰ ہے کہ "حضرت علیہ السلام" نے فرمایا مجھے اپنی امت پر چھ باتوں کا
 خوف ہے ایک تو دوزخ کی حکومت اور ایک روایت میں ہے کہ سب دوزخوں کی
 حکومت اور یہ بھی صحیح ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے کعب بن جراح سے فرمایا اللہ
 قسمیں یہ حضور کی حکومت سے پہلے "پھر فرمایا کہ میری امت کی ہدایت قریش کے
 چند لوگوں کے ہاتھ سے ہو گی۔

اور ایک روایت ابو بکر بن ابی شیبہ کی ہے کہ موان نے حضرت ابو ہریرہ رح
 سے رسول خدا علیہ السلام کی حدیث سننے کی گزارش کی "انہوں نے فرمایا میں نے حضرت کو
 فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک شخص جو متولی خلافت ہو گا اس ہمت کی قدر کرے گا
 کہ کاش میں شہ سے گر پڑا مگر خلافت کے کسی حصہ کا وہی نہ ہو گا۔ موان نے کہا
 اور کچھ فرمائیے۔ حضرت ابو ہریرہ رح نے فرمایا کہ اس امت کی ہدایت قریش کی ایک

جماعت کے ہاتھ سے ہوئی۔ مولوں نے کتاب تو یہ بہت برے لڑکے ہوں گے۔
 نیز یہ روایت بھی صحت طبع ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا خوشخبری دو ان
 کو جو خواجه کو قتل کریں یا طوابع ان کو قتل کریں۔

جو اصل روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ بن ابی لوفی صحابی دہار سے سوال کیا کیا کہ
 اگر سلطان لوگوں پر ظلم کرے اور بری طرح قتل آئے (تو کیا کیا جائے) حضرت ابن ابی
 لوفی دہار نے سائل کو دہار کے ساتھ اٹھکوں سے دہلا اور فرمایا کہ سلطان اعظم اگر
 تمہاری سنے تو اس کے گھر میں جا کر اس سے کہو اگر قتل کرے تو غیر دہار غلاموں
 رہو کیونکہ تم اس سے فائدہ نہیں پہنچتے۔

حادث بن اسلم روایت کرتے ہیں کہ جب ابو لہد دہار نے حاکم ہیں کے ستر
 سر دمشق کی بیڑیوں پر لٹکے ہوئے دیکھے تو رونے لگے۔ پوچھا گیا آپ کیوں روتے
 ہیں۔ فرمایا ان پر مجھے رحم آتا ہے کہ آخر ان کو بھی اسلام کا دعویٰ تھا اور یہ خیال آتا
 ہے کہ انہیں مسلمانوں کے ساتھ کیا کرنا رہتا ہے جنہیں ہار فرما کر فرمایا کہ یہ لوگ جہنم
 کے کتے ہیں۔ پھر جنہیں ہار فرمایا کہ "سلطان کے لیے جس قدر لوگ مقتول ہوئے ان سب
 میں یہ لوگ بدتر ہیں۔ اور "سوار اعظم" کے سوا جہنم میں جائیں گے۔ عرض کیا کیا کہ
 سوار اعظم اب ہو چکے کہ وہ ہیں اس کو کیا آپ نہیں دیکھتے۔ فرمایا ہاں۔ ان پر ان کا
 بوجھ ہے اور تم پر تمہارا بار ہے۔ اگر تم ان کی اطاعت کرو گے تو جہنم پر رہو گے اور
 قاصد پر تو پناہ دینا فرض ہے۔ (یعنی میں سکھ دوش ہو گیا) پھر فرمایا سنتا اور قیام داری
 کرنا باغی بننے کرنے اور تفرقہ ڈالنے سے بہتر ہے اور فرمایا کہ یہ سب ہم نے رسول اللہ
 ﷺ سے سنا ہے اور ابو جہل اور یزید روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 نے مہر پر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے وصیت کی تھی کہ نہ ناکھن نہ کاٹن نہ

سہ ماہیوں کو قتل کرنا یہ سب لوگ وہی خولج ہیں۔ کیونکہ پہلے تو وہ آپ کے نظریے کے بھروسہ پر شیطان مسلط ہو گیا کہ وہ بائبل ہو گئے اور بہت سی باتیں میں جناب امیر سے انہوں نے ناراضی ظاہر کی 'ان باتوں میں بالکل وہ جھوٹے تھے سب ان کا التزام تھا۔ نیز آنحضرت ﷺ سے طریق صحیح ثابت ہے کہ اسلام کی بجلی نہیں برس تک چلے گی۔ اس حدیث کی بحث پہلے ہو چکی ہے۔ اور جناب امیر کرم اللہ وجہہ سے طریق صحیح ثابت ہے کہ پہلے رسول خدا ﷺ تشریف لائے پھر حضرت ابن کبر صدیق آئے پھر حضرت عمرؓ اس کے بعد ہمیں لگتا ہے کہ لایا پھر وہ چلا لگتا ہے وہ ہوا۔

ایک اور دوا۔ میں ہے جس کے اندر میں ضعف و انحراف ہے صوابی ہے کہ جناب امیر نے ایک دور میں خدا علیہ السلام کا ذکر فرمایا اور آپ کی صراحت کی پھر حضرت صدیق کا ذکر کیا اور ان کی تعریف فرمائی۔ اس سے بعد فرمایا کہ میں برس کے بعد تم اپنا منہ جس طرف چاہو پھر جتنا تم اپنا منہ نہ بچھو گے مگر بخیر اور کی طرف۔

اور یہ بھی صحیح روایت ہے کہ اسلام کی دہائیوں ایک ایک کر کے فوجیں گئی۔ جب ایک نوٹے گی تو لوگ اس کے قریب وہی کو پکڑیں گے اور سب سے پہلے علم (یعنی خلافت) کی دہائی نوٹے گی پھر لڑائی۔

اور ایک حدیث میں جس کے راوی فقہ ہیں صوابی ہے کہ حضرت نے فرمایا میں ستر کے شروع سے ہندو، لگتے ہوں اور دنیا نہ لگتی ہو گی یہاں تک کہ لوگوں اس میں حکومت کریں۔

اور ایک حدیث میں ہے کہ سو برس گزرنے تک اللہ تعالیٰ ایک لفظی ہوا بھیجے گا جو ہر ایمان والے کی دہائی کو قبضہ کر لے گی۔ اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ صحابہؓ میں سے کوئی سو برس کے بعد زندہ نہیں رہے۔

اور ایک روایت میں جس کی سند میں ابن ابی شیبہ کی حدیث میں ہوتی ہے موی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہر امت کے لئے ایک وقت مقرر ہوتا ہے۔ اور میری امت کا وقت سو برس ہے۔ جب سو برس میری امت پر گزر جائے گا تو جو کچھ خدا نے ان سے وعدہ کیا ہے۔ ان کو مل جائے گا یعنی جگہ اور بڑی بڑی بدھنیں پھیلیں گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

اور ابو جحش نے روایت کی ہے کہ حضرت عطاء بن یربوع کے پاس کسی عامل کی عرض تھی جس میں اس نے لکھا تھا کہ ہم نے ترکوں کو خوب قتل کیا اور ان کے مال ختم کر لئے۔ یہ سن کر آپ غصے ہوئے اور اس عامل کو لکھ بھجوا کہ میری یا اہلادت میری ایسا نہ کر۔ کسی نے پوچھا کہ اے امیرالمومنین آپ کو اس قدر غصہ کیوں آیا۔ فرمایا کہ ہم نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے۔ آپ فرماتے تھے کہ ترک لوگ اہل عرب کو قتل کریں گے اور جنگوں میں قتل بدوش کریں گے۔ لہذا میں ترکوں کے قتل کو پسند کرتا ہوں۔

اور ابو داؤد شافعی نے روایت کی ہے کہ ابو امامہؓ سے اس نے فرمایا کہ میں نے اپنے سے کچھ لوگوں کو لے کر ان کے پاس گیا اور ان کے پاس سے کچھ لوگوں کو لے کر ان کے پاس لے گیا اور ان کے پاس سے کچھ لوگوں کو لے کر ان کے پاس لے گیا۔ ان لوگوں نے اعتراض کیا اور یہ حدیث سنائی کہ دنیا قسم نہ ہو گی۔ یہی تک کہ وہ لوگوں اور غلاموں کی ہو جائے۔

اور ایک حدیث میں روایت شافعی ہے کہ جبکہ ابو امامہؓ سے کسی کا موقف ہوا نہ دے گا۔ کیونکہ یہ خوف نہ موت کو قریب کرتا ہے اور نہ دنیا کو بھروسہ کرتا ہے۔

حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا کہ میں نے ایسی حدیث سنی ہے کہ : بخور لہا کہ میں

معلویہ دار کے پاس گئے اور ان کو خوب صف صف بنا دیا۔

نیز ابو موسیٰ روایت کرتے ہیں کہ ابوذر رضی اللہ عنہ مسجد شریف میں سو رہے تھے۔ رسول خدا ﷺ نے ان کو اپنے پاسے مبارک سے بلا کر فرمایا کہ جس وقت تمہیں لوگ مسجد سے نکل دیں گے اس وقت کیا کرو گے۔ عرض کیا کہ سرزمین شام میں چلا جاؤں گا۔ کیونکہ وہی "زمین محشر" اور "ارض مقدس" ہے۔ فرمایا جب وہاں سے بھی نکل دیں گے۔ عرض کیا اپنی ہجرت کی جگہ لوٹ آؤں گا۔ فرمایا جب وہاں سے بھی نکل دیں۔ عرض کیا اس وقت میں اپنی کنوارا ہاتھ میں لے لوں گا۔ اور انہوں نے فرمایا اس میں اچھائی نہیں ہے، تم ان لوگوں کی اطاعت کرنا اور ہر طرف وہ تمہیں لے جائیں چھوڑ دو۔ یہ حدیث بیان کر کے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے۔ خدا کی قسم میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملوں گا کہ حنن کا نعم مستند اور ان کی پیروی کرتا رہوں گا۔ یہ اس لئے فرمایا کہ ان کے اور حضرت حنن رضی اللہ عنہ کے درمیان میں کچھ مخالفت نہ ہو سکی تھی۔

اور ایک ضعیف حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جب لوگ وہ شخصوں کی بیعت کریں تو تم انہوں سے طبعاً رو کیے کہ وہ نہ نہ کہہ گا اور فتنہ کے زمانے میں حتیٰ الامکان سب سے طبعاً رہنا بہتر ہے۔ کیا وجہ تھی کہ ایک جماعت صحابہؓ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معلویہ رضی اللہ عنہا سے کنارہ کش رہی مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے طبعاً نہ مخالفت کی وجہ یہ تھی کہ حضرت محمد رضی اللہ عنہ بہت بہت قابل فتنہ انبیاء صحابہ سے ان کی بل داری پر ترجیح دیتے تھے اور کبھی نہ بھی دیکھتے تھے "فما حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو "مید حور" کے باہر حاکم "روزہ" میں بھیج دیا تھا کہ آپ وہاں سب سے طبعاً رہیں ایسے مطلب ہرگز کہ انبیاء سے ملنے پہنچنے کی ضرورت ہے جس سے غرور و ہم و افسوس نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحرمہ۔

رہنے والوں کو جب یہ بات جیت ہو گئی کہ آپ ہی امام برحق تھے تو وہ بہت عزم
 ہوئے۔ جیسا کہ آپ گزر چکا، انہیں لوگوں میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ دیکھ رہی تھے۔
 یہ کچھ گائیں اور کہاں لے کر مع اہل و عیال کے کنارہ کش ہو گئے تھے۔ اس پر ان کو
 ان کے بیٹے عمر نے طاعت کی تو انہوں نے یہی حدیث سنائی کہ مقترب ایک قدر بہا ہو
 گا اس میں بہترین شخص دی ہو گا جو قتل ہو اور سب سے پر شہید رہے۔ پس اسے بیٹے
 تم بھی ایسے ہی رہو۔ یہ سن کر وہ بہت کید۔

مواہب نے ایک مرتبہ اہل محلہ کرامؓ کے فرزندوں کو بلا کر کہا کہ آپ لوگ
 اطرے ساتھ ہو کر لڑیے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے باپ بچا اہل محلہ بدر میں
 سے تھے۔ انہوں نے ہم سے وعدہ لیا ہے کہ ہم کسی مسئلے سے نہ لڑیں۔ لہذا اگر تم
 جنم میں نہ جانے کی سزا ہمیں دلاؤ تو ہم تمہارے ساتھ ہو کر لڑ سکتے ہیں۔ اس پر
 مواہب نے ان کو بہت ڈانٹا اور برا بھلا کہہ کر دھت کر دیا۔

یہ آخری کلام ہے۔ جس کے لکھنے کی یہاں قیاس فی السید ہے کہ حق سبحانہ
 ہدایت چاہے والوں کو اس سے نفع پہنچائے اور تمیز کو اس سے درخشاں دے۔

والحمد لله رب العلمین و صلواتہ و سلامہ علی خیر خلقہ
 محمد وآلہ واصحابہ اجمعین و تابعیہم باحسان اللہ الی یوم
 الدین۔

ترجمہ کتاب ”تظہیر الجنان“ تمام ہو گیا

والحمد لله اولاً و آخرک

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جلد ۱۰ و مصلیٰ

لابعد واضح ہو کہ اہل سنت والجماعت کے ہر اعتقادات صحابہ کرام کے حقیق
ہیں اگر کوئی غیر مسلم بھی مشفقہ و محققانہ نظر سے ان کا مطالعہ کرے تو یقیناً اس کو بھی
یہ کہنا پڑے گا کہ یہ عقائد نہایت سچائی اور نہایت حقیق پر مبنی ہیں۔ اور اگر کوئی شخص
دین اسلام سے اپنے حقیق رشتہ چاہتا ہے اور "حضرت علیہ کو خدا کا رسول ماننے اور
آپ کی مقدس تعلیمات پر عمل کرنے کو واحد ذریعہ اپنی نجات کا ہاتا ہے تو اس کو ان
عقائد میں کچھ جان و چراغی گھاٹش نہیں مل سکتی۔

اہل سنت کو صحابہ کرام کا اس قدر احترام اور ان کی تقدیس کا اس درجہ اہتمام کرنا
جن دلائل و براہین پر مبنی ہے ان کا مفصل ذکر تو اس جگہ مقام میں نہیں ہو سکتا لہذا
اشارہ اس قدر لکھنا کافی معلوم ہوتا ہے کہ سب سے بڑی چیز اس بارہ میں قرآن مجید
کی آیات ہیں۔ آیات بھی وہ قسم کی ہیں۔ اول وہ آیتیں ہیں جن میں خصوصیت کے
ساتھ "سید بریں و انصار" کی تعریف ہے ان آیات میں ان کی عظمت و مودود کا بھی بیان
ہے اور ان کے ایسے عظیم و شان فائدہ کی یہ آیت کہتے ہیں کہ اگر نبوت ختم نہ ہو سکتی
ہوتی تو یقیناً ان آیات کو دیکھ کر ہمیں اسی طرف ہمت کرتا کہ یہ عداوت انبیاء کا
عداوت ہے۔ ان آیات میں سرچہ کسی کا ہر نہیں ہے لیکن کوئی شخص بھی کسی کی
نہیں ہے حج کے میلہ اور علوم کے کھیت ہیں۔ لہذا اگر بغل شیوہ "سید بریں و
انصار" کی ان دلائل علیہ کو حضرت علی علیہ السلام یا وہ ایک اور ہستیوں کے ساتھ خصوصاً کر
دیا جائے تو علت ممکنہ، ہمیں کلام حق میں لازم آتی ہے معاملہ مذہب۔ ہاں ان
آیات میں اگر شخص، سختی سے تا اعتراضات بدلے معاملہ کی کیا کہ آیات میں جن

اوصاف و خدمات یا جن اعلیٰات کا تذکرہ ہے وہ انہیں تینوں حضرات میں بانٹے گئے یہ تخصیص بھی فقط آیات سے نہیں بلکہ واقعات خارجیہ سے ثابت ہوتی ہے پھر اس تخصیص کے صرف اس قدر معنی ہوں گے کہ یہ تینوں حضرات اس صمد و مودود جماعت کے سوا ہیں۔

دوسری قسم کی آیتیں وہ ہیں جن میں تخصیص مسابغین و انصار کی نہیں ہے بلکہ عموماً تمام صحابہ کرام ان آیات میں آجاتے ہیں۔ مثلاً رسول اللہ ﷺ کی تعریف میں قرآن شریف کی متعدد آیات میں یہ صفت بیان فرمائی گئی ہے کہ و بزرکبھم یعنی یہ رسول اپنی قوت باطن سے لوگوں کو مڑی اور مقدس بنادے گا۔

اسی قسم میں وہ آیتیں بھی ہیں جن میں صحابہ کرام کی کثرت اور ان کی باہمی الفت و محبت کا بیان اور ان کے لئے صفت تقویٰ کا اہتمام ارشاد فرمایا گیا ہے اور یہ کہ ان کو کفر اور فسق اور مہین سے مہتاب اللہ کرابت و غفرت عطا کی گئی ہے وغیرہ وغیرہ۔

ف۔ قسم اول کی آیتوں کی تفسیر تو بخند عقلی یہ حقیر لکھ چکا ہے ہر ہر آیت کی تفسیر میں عید و عیدہ، مسخّل و مساکل ہیں۔ فالحمد للہ علی ذلک اور قسم دوم کی آیتوں کے معلق بھی ابراہ ہے کہ ان کو بھی نکلا کر کے ان کی تفسیر لکھ دی جائے۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

آیات قرآنیہ کے علاوہ احادیث نبویہ کا تو ایک بڑا ذخیرہ ہے جس میں صحابہ کرام کے نقس و طہارت کی تعلیم دی گئی ہے۔

آیات و احادیث کے بعد پھر واقعات ہیں جو دنیا کی تاریخ میں عید قائم رہیں گے۔ ان واقعات کو دیکھ کر ایک غیر مسلم کو بھی اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ کسی نبی کے شاگردوں نے اپنے استاد کے علم اور دین کی اس قدر خدمت نہیں کی جس قدر صحابہ کرام سے علوم میں آئی۔ ان خدمات میں یہ چیز بھی صاف طور پر نظر آتی ہے کہ خدا کی مشیت اور خدا کی تائید قدم قدم پر ان کے ساتھ تھی۔

ہیں سب دائل کو ایک تفصیلی نظر کے ساتھ مطالعہ کرنے کے بعد ذرا اس طرف بھی توجہ کرو کہ فطرت انسانی کیا تعلیم دیتی ہے۔ فطرت انسانی وہ چیز ہے جو تمام انسانوں میں ہر مقام اور ہر زمانے میں پائی جاتی ہے۔

دیکھو دنیا میں کوئی ایسی امت نہیں ہوئی جس نے اپنے نبی کے اصحاب کو برا سمجھا ہو اور ان کی بدگویی کو عہدت قرار دیا ہو بلکہ ہر ظہیر کے امتی اپنے ظہیر کے اصحاب کو اپنی امت میں سب سے اعلیٰ و افضل سمجھتے رہے۔ آج یودیوں سے پوچھ کر دیکھ لو کہ تسماری امت میں سب سے افضل کون کون لوگ ہیں وہ بھی یہی کہیں گے کہ اصحاب موسیٰ علیہ السلام آج جیسائیوں سے پہلو کر تسماری امت میں سب سے افضل کون لوگ ہیں وہ بھی یہی کہیں گے کہ اصحاب عیسیٰ علیہ السلام۔

پس دنیا میں صرف ایک نرا فرقہ شیعوں کا ہے جو اپنے نبی کے اصحاب کو برا سمجھتا ہے اور ان کی دشنام دہی کو امتی ترین عہدت قرار دیتا ہے۔

اسلام میں بھی صحابہ کرام کے بعد نہ معلوم کتنے فرقے ہو گئے سب کے عقائد میں تضاد اعلیٰ میں اختلاف لیکن صحابہ کرام کی عظمت و جلالت میں کسی نے بھی اختلاف نہ کیا سوائے مصلیٰ بحر شیعوں کے جن کی تعداد آج بھی پانچ سو گزشتہ کی آٹھ لاکھ ترقی کے فی ہزار ایک بھی نہیں۔

اقل سنت کا لزوم و مسلک تو اس قدر صاف ہے کہ بلا شبہ یہ آیت قرآنی اس پر چاری طرح صادق آتی ہے کہ ومن یرغب من ملة ابراهيم الا من سفه نفسه انما یرغب من ملة الضالین کی فہم تو تمام تر قرآن مجید پر ہے اہل عقل عقائد کی تفصیلی اصلاح سے کی گئی ہے لیکن ان اصلاحات میں اکثر و بیشتر وہ ہیں جن کی تشریح و تصدیق میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اب رہے اعلیٰ ان کی اصل بھی قرآن مجید سے طریقت ہے اہل طریق کار اور اس کی تفصیلات و لوازمات سے ماخوذ ہیں مگر مجددین اقل سنت میں کسی کا عمل یہاں نہیں ہے جو صرف ایک سے متعلق ہو بلکہ متعدد صحابہ کرام کا ہر ہر عمل متعلق ہے۔

اقل سنت کے اس مدائن مسلک پر آگاہ ہونے کے بعد ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ

صحابہ کرام کی صحبت اپنے کسی خاص مذہبی عقیدہ یا عمل کی حفاظت کے لئے نہیں بلکہ رسول خدا ﷺ کی عزت و شان کا لحاظ اور آیات قرآنہ کی ہدایت و تعلیمات کی وجہ سے ہے۔

لیکن شیعہ

ہر صحابہ کرام کی صحبت و تقدس کا انکار کرتے ہیں، بلکہ سوا ائمہ اہل کو ہر ذہنی غلطی کہتے ہیں وہ اپنے عقائد و عقائد کی تائید میں نہ تو کوئی آیت قرآنی پیش کرتے ہیں نہ کوئی صحیح روایت، بلکہ بلکہ "عقائد ساز شخص و عقائد" ہیں جو ان کے اسلاف نے گھڑی ہیں ہر موقع و ہر محل پر انہیں کو دہرایا کرتے ہیں۔

قرآن شریف کے سامنے تو شیعہ سخت عاجز و محسوس ہیں جب قرآن سے ان کے سامنے استدلال کیا جاتا ہے تو اس وقت ان کی حالت قفل دی ہوئی ہے، کبھی تو عقائد آیت کے معنی بدلنے کی کوشش کرتے ہیں "صفت عرب" اور "سرف و نحو" کو بھانسنے جاتی کر کے جیب جیب معنی بیان کرتے ہیں، اور کبھی کبھی آیت کے ساتھ بلکہ شخص و عقائد کا ضمیر لگاتے ہیں اور کہیں اس کا بھی موقع نہیں ملتا تو کہہ دیتے ہیں کہ قرآن میں تحریف ہو گئی، یہ آیت جس طرح اب قرآن میں ہے پہلے اس طرح نہ تھی، بلکہ اس طرح تھی، کبھی کہہ دیتے ہیں کہ قرآن کا کھنڈا ان کا کام تھا غیر لام قرآن کو نہیں بلکہ مسک فرما کہ قرآن شریف کے سامنے شیعوں کی حیرانی و پریشانی قفل کشا ہوئی ہے۔

شیعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت کا دعویٰ زبان سے تو بہت کہہ کرتے ہیں مگر ان کی کتابوں کو دیکھنے والا جانتا ہے کہ وہ حضرت علیؑ کی تعریف جس قدر کرتے ہیں اس کو "سبوح طبع" کے سوا اور کچھ نہیں کہا جا سکتا۔ جب حضرت علیؑ کی کوئی بات ان کے مسک کے خلاف خود انہیں کی کتابوں سے پیش کی جاتی ہے تو اس کو کسی طرح نہیں مانتے، 'طرح طرح کی توجہات کرتے ہیں اور جوں کوئی توجہ نہیں ملتی تو نتیجہ کہہ کر اڑا دیتے ہیں۔ چنانچہ ان کے ساتھ والوں کے معلق خود حضرت علیؑ سے شیعوں کی

مستتر کتب "شیخ ابوالہد" میں منقول ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنا نور ان کا ایمان یکساں بنایا اور فرمایا کہ ہمارے اور ان کے درمیان میں کوئی امتیاز نہیں ہے۔ صرف خونِ عثمان کا بھرا ہے شیعوں نے حضرت علیؑ کی اس تعلیم کو نہ بھی ملا اور نہ آج کوئی شیعوں اس کو مانتا ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ مذہبِ شیعہ کے تصنیف کرنے والوں کا اصلی مقصد دینِ اسلام کو غائب کرنا تھا۔ صحابہ کرام کو جو سطحوں و جلوں قرار دیا وہ محض اس لئے کر رہے ہیں کہ ہر چیزِ حرامت و حلالیت پر جانے کی تو قرائن اور علامات نہ ہوں اور دینِ اسلام کی ہر چیز منسوخ ہو جائے گی۔ کیونکہ ان سب چیزوں کے باقی اور دلوئی اور چشم دید گواہی صحابہ کرامؓ ہیں اور حضرت علی مرتضیٰؑ دیر اور برجہ ائمہ اثنی عشر کی محبت و عقیدت کا دعویٰ اس لئے ہے کہ اس پر وہ میں آنحضرتؐ علیہم السلام کی قسم نبوت کا انکار منظور ہے۔ چنانچہ امامت کی بحث کتبِ شیعہ میں جس شخص نے دیکھی ہے وہ اس کو خوب جانتا ہے۔ امام کو محلِ انبیاء علیہم السلام کے "معصوم و معترض الطوائف" کہنا اور یہ کہنا کہ امام کو اختیار ہے جس چیز کو حلال کر دے اور جس چیز کو حرام کر دے اور ہر امام پر سب یہ سب نہ اس کی طرف سے کتاب کا جہل اور غلط فہمی کا انکار نہیں کیا ہے۔

هذا آخر الکلام والحمد لله رب العالمین